

٢٢ - ٢٧

۱۳۸۴

۲۵

صَفِي

هَيْلَةَ نَتَقْ

[illegible][illegible]

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْغَيْبِ وَهُوَ قَدْ أُفْثِنَ عَلَيْهِ فَهَذَا الَّذِي يُدْعَىٰ بِالْمَدَارَةِ

10 11 12 13 14 15 17
1 2 3 4 5 6 7

در مورد این کتاب
تقریباً ۱۰۰ نفر از اهالی این
مکتب

[illegible]

15

اهل بيتي وانه اني قد قاتحت برقي على الخوض وانا حدثت اسايده هذه الاحاديث ايها اللطيفين ولا شتياها
عند اصحاب الحديث وقد خاص العلامة قديمنا وحديثنا في علم تفسير القرآن واحبته وافي ارايكم في العلم والاعمال وصحة
والقدرة فيه كتابا جديدا صوابا في كثير منها الى اهل الحق في الحق وشفقتنا في الشريعة ايضا حجة وحجة في فتح اربابه
وتغفلت لشباب الانا اصحابنا رضي الله عنهم لم يدوروا في ذلك غير متصحات فقلنا ايضا ما وصل اليهم في الدين
الاخبار ولم يمتوا بسبل طالعنا في فيه وكشف الامر والامام احمد الشيخ الاجل السيد ابراهيم بن محمد بن الحسن الطوسي
قدس الله روحه من كتاب التبيان فاء الكتاب الذي يقتبس منه ضياء الحق ويلج فيه دواء الصدق فيمن
من العلماء الامر اريد بغيره رخص من الانباط اللغز الذي يسمونهم تنوع بتدوينها دون تبينها ولا تيقنوا دون تحقنها
وهو القدر المستحق بالارادة والطاعة من افعالهم غير انه خلط في شيئا مما ذكره في الاحزاب والخلافات بالبين
والخلافات بالبين من بين من الصلاح ما ذكره في ذلك من القدر السليم الموقر المضي ولم يزل من الخطا والكثرة
والاحد بحسن الترتيب وجودة الترتيب فلم يقع ذلك من القدر السليم الموقر المضي ولم يزل من الخطا والكثرة
الكان اهل البيت قد كتبت في عهد ريعان الشباب وحلا في السن وهو ان العيش ونضارة الفصيح كثير النواع
تلقى الشوق شديد الشوق الى جميع كتابي في تفسير نظم اسماء الخصال الطيفة وبلغ الغرض الشريفي في تفسير
القرآن من متيها تاسع بيان بحجج البراهين من جميع جهاتها في جميع جوامع البيان في المعاني المستنبطة من معاني
المستخرج من كتابها الى غير ذلك من علوم العلم وطول من الغلف والامثلة فيعرض لذلك في شرح الزمان وعنوان
الحقائق والارادة الموصوفات القدر المحض علم جبر الى الان وقد قد نفسي على التبين واشتغل بالان
شبابا رتبة العيشة عيشا محمدا في عيشة هذه العزلة ما رايته من غياة من الاما ابراهيم السيدا لاهل العالم
وفي النعم جلال الدين ركن الاسلام مخلص الملوك سيد فقهاء الشرف تاج امراء السادات فخر آل رسول الله في
مصوره محمد بن يحيى ابن عبد الله الحسين ادام الله علاه وكتب علاه بهذا العلم وصدق رغبته في معرفة
هذا الفن وقهره على تحصيل حقايقه واجتهاده على حلاله ودقائه والله عز وجل المسؤول في ان يحسن
والمسلمين رفيع حضرة ومنصف على الفضل بالفضل بحال سياوته ومنصف على العلم والعلماء العاد سعادته
ويبقى التالفة وولادة ثناء السماء لا يرتقي هضباتها من قمة سامية السحاب في جبالها ويرتقي اماله في غلاله
محلول لظلمة مظلمة لجلاله وجلالاته من ربه عليه حلا وضرب له طلاه ويديم جلاله في غبطة ربه العادل
مر به لظلمة حتى يخرج من المني غياها حلتيا بيمينه رايها في انما اربعين مائة في علمه سعادته ايات تظل

تفسير الكافي في تفسير
لجميع شباب

الترغيب والترغيب في النظر

شمس

شمس المحمد في ساحته يحل عليه جرمها بانها تاكل غاية في الجدة او في درجات قدوم وكل زمان في الشرف او في
طبقات سحر فارحيت على نبي احبته الى مظهره واسفله بحبونه واسحرته الله سبحانه في قهره وشمس في
على انتباه هذه الاجرام الخطيرة واكتساب هذه الفضيلة النبيلة وشرفت عن سابق الجدة في غاية
الحجج والكلان واسرنا لافلا وابتعت الخطوط والخطرات والفتن والاضطراب واستودت من الله سبحانه
التوفيق واليسر وانتقلت بتاييد كتاب هو في غاية الخشوع والتهذيب وحسن النظم والترتيب بجميع انواع
هذا العلم ونفوز به بحجج ونصوصه وعيون من علم تارة واعراب لغاته وفراغ مضه وشكلا منه ومعانيه وحجته
ونزله واجزاه وقصصه وآثاره وحدوده وحكامه وخلاله وحججه وكلامه على مطالع الميطلين فيه وذكرنا في
به اصحابنا رضي الله عنهم من الان لا يواضع كرامة منه على حتى يامتنع منه من الاصول والقرع والمعتك
والمسمع على وجه الاعتدال والاحتضار فوق الامجاز ودنا لاكتشاف الخلل طرفة هذا الزمان لا يحتل
اعمال العلم والكثرة وتضعف عن الاجل والجلالات الخطيرة اذ لم يسبق من العلماء الا الانما ومن العلم
الا انما وقدت في مطلع كل سورة ذكره كيتما بعد بيانهم ذكر الاختلاف في عدة اياتها في فضل تذكروها
ثم اقدم في كل اية الاختلاف في القرآن ثم ذكر العمل والاجتهادات ثم ذكر المعاني ثم ذكر الخراب والكلالة
ثم ذكر الاسباب والذوات ثم ذكر المعاني والاحكام والادب والافتقار والجهالات ثم ذكر اعظم الآيات على
ان تجتمع في آية واحدة لا يجرى في غير آية واحدة في معانيه كل قولين وفي شذوذه كل مرجان بين
فهو محمود الله للاديب عزة وللغري عن ولله في بصيرة وللاسان في خيرة وللكمال في حجة وللحديث في حجة
وللغنى في دلائل الموعظة والبرهان في كتاب مجمع البيان لعلوم القرآن وارجوا ان تاتوا الله ان يكون كتابا في
الندرة من العلم وتواصف السمات متناصفا لصفات سبلا في الاتحاد والاعتراف والافان والافتقار
مذهب الترتيب من هذا المذهب احكام الشريعة ببيانها منوطا بعلوم الحقيقة ببيانها منوطا بحول الله
اعظم وقدرته وعونه اقتضت واختتم وايضا اسل الهدي التي هي تتم وما توفيق الاله عليه وتوكلت واليه
اُنسب وقبل ان نشع في تفسير السور والآيات ننحن بفضله الكتاب بذكر منه مات لادين من معرفتها لمن اراد
الخوض في علمي يحجها امنون بعبارة **القول الاول** في عدة ابي القرآن والندرة في معرفتها اعلم ان عبد
الكرام اصحاب الامداد واعلاها اسناد الانما خرو عن ايرالمه منون على ابن ابي طالب عليه السلام ويعضده اكرامة
عن ابي سفيان الله عليه وكراته قال فاعلم الكتاب سبع آيات احدين بسم الله الرحمن الرحيم وعد اهل المدينة

وما علمت انهم قالوا الشيخ السيد جعفر الطوسي قدس الله روحه هذا الوجه المسمى بوجه من حراز
القرآن ما اختلف الفقهاء فيه وجعلوا من العلم الاخر في المعاني الاحكام التي يتبينها القرآن دون الاطلاق
واختلفوا في العلم فيها فمن قال انها وعد وعيد ولم يرد في وجده وقصص ومثل ورى عن ابن مسعود
عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال قال الله عز وجل ان على سبعة اجسام من جلالته وحكمه وتشابهه وامثالها
ابو قلاب عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال قال الله عز وجل ان على سبعة اجسام من جلالته وحكمه وتشابهه وامثالها
ومثل وقال بعضهم ما خرج من سبعة وحكمه وتشابهه ومثل ومنهم من جعله من وجده وقصص
في ذكر التفسير في ان اول المعنى في جزمه من جزمه اليها يساق اكثر الكلام فيما ياتي من الكتاب التفسير كشاف المارد عن
اللفظ المشكل والنازل واحد المحققين الى ما يوافق اللفظ والتفسير البيان وقالوا بالعباس المارد التفسير والنازل المعنى
واحد وقيل التفسير كشاف المعنى والنازل استعمال الشيء ومعيه ما يؤول اليه امر بالمعنى ما حرفة من قولهم عنيت فلانا
اي قصدته فكان المراد بقوله عنى به كذا قصد بالكلام كذا وقيل هو من قولهم عنيت بهذا الامر اي كلفته واعلم ان
الحق من جهة عن النبي صلى الله عليه وآله والروى عن الامام الثاني من مناه عليه السلام ان التفسير ان لا يخرج الا بالاشت
الصحيح واللفظ الصحيح وروى العامة عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال من سئل عن القرآن ان يكون فاصلا للحق فقد اخطا فانوا
وكرر جماعه من التابعين التفسير في القرآن بالروى كسيد بن المسيب وعبيد بن السلمي وناصح وسام بن عبد الله
وعمر بن الخطاب في ذلك ان الله سبحانه يوجب الاستبانة في السبل اليه ومعهم اقوالهم عليه فقال العلماء
الذين يستنبطونه منهم وهم اخرون يحيى ترك تدبروا لاجزاء عن التفسير فيه فقالوا فلا يتدبرون القرآن ان على قولهم
انفصاله او ذكر ان القرآن من لسان العرب فقالوا يا محسننا قد ناعرنا وقال النبي صلى الله عليه وآله انما جاءكم مني
حديث فاعلموه على كتاب الله فما وافقتم فاقبلوه وما خالفتم فاضربوه بغير عرض لما يبين ان الكتاب حجة
ومعروض عليه وكيف يمكن العلم من عليه وهو غير منوم المعنى فعدوا وشاروا الى ان الخبر من قولنا العلم يكون
معناه ان صح ان من حمل القرآن على ايدى لم يعمل بشرا هذا لفظه فاصاب الحق فقد اخطا الدليل وقد روى عن
النبي صلى الله عليه وآله انه قال قال الله عز وجل فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين وروى عن عبد الله بن عباس انه
قال قسم جمع التفسير على اربعة اشياء تفسير لا يبعد احد بها انه فهم ما يلزم الكفاية من الاشارة التي في القرآن من حمل
دليل التوجيه وما الذي اقر به العرب بلساننا من حقايق اللغة وموضع كلامهم وما الذي يعلم العلماء من قولنا
المشابهة وفروع الاحكام لما الذي لا يعلم الا الله عز وجل فهم ما يجري مجرى التفسير وقيام الساعة واول الاغراب

اجل علم

اجل علم القرآن فان آية يستقر على بيان وهو الذي يخرج من الاطلاق الاطلاق اذا اخرج كانه فيها يكون هي المشر
لها والباحث عنها والمشر إليها وهو معيار الكلام الذي لا يبين نقصا ولا جحدا حتى يرض عليه ويتيسر الذي لا عين
بين ستمه واستيقته حتى يجمع اليه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال اعلموا ان القرآن والقرآن عليه رافا
كان في الكلام طمعا للمناه نكل من عرف البرية والارباب عرف فخرا ويقيم مراد الله تعالى به قطعها اذا كان اللفظ غير
بجمل الختاج الى بيان ولا يحتمل لمعين او يمان وذلك مثل قوله لا تقتلوا النفس التي حرم الله لا بالحق وقوله الحكم
المراد واحد وقوله ولا تظلموا بذلك احدا واشياء ذلك فلما كان محال لا يبنى ظاهره عن المراد به مفسدا مثل قوله سبحانه
ايتموا الصلوة وان الزكوة وان تحقوا يوم حصاده فانه يحتاج فيه الى بيان النبي صلى الله عليه وآله عليه ما ذكر من ان الله سبحانه
اليه فيبين تفصيل العين الصلوات واعمال الركعات ومثابه للعصب في الزكوات وامثاله في كثير من الاشياء في
بيان ذلك من غير نص وتوفيق من عند الله وان كان يمكن للخبر ان يتقدم خبرا عليه ولما كانا في خبر لا يشرية
او لا من فلا يجوز ان يكون الجمع مراد اول قوله الدليل على انه لا يجوز ان يكون المراد الا جزا واحدا من باب المشابهة
لا شبهة المراد منه وليس بمراد فيحمل على الوجه الذي يوافق الدليل فيجوز ان يقال انه مراد ان كان اللفظ مشكرا بين
او اكثر يمكن ان يكون لكل واحد من ذلك مراد اوله فيجوز ان يكون عليه بحسب ما يقال ان المراد به كذا قطعيا لا في خبر
انما منقطع على صفة لا يجوز ان يكون كل واحد من ذلك مراد اوله فيجوز ان يكون عليه بحسب ما يقال ان المراد به كذا قطعيا لا في خبر
الذي يدل على جماعه عليه فيجوز ان لا ينعقد الاجماع عليه في هذه المسألة التي لم تحضرها اصل خبر النبي صلى الله عليه وآله عليه ويروي عليه ويشرح
به جماعه التفسير وما اختلف فيه العلماء من قول القرآن والمعاني والاحكام **الكتاب الرابع** في ذكر اسامي القرآن
ومعانيها القرآن معناه الزاوة في الاصل وهو مصدر قرأت اي تروى وهو المراد في عهدنا عيسى وميثا هو مصدر
قراءة النبي اي جمعت بعضه الى بعض قال محمد بن كلثوم اذ راعى عطل اوما بكره ان القرآن لم يشر جنينا اي لم تصح جنينا
في جهرا وهو المراد في عهدنا ولما سمي بالمصدر وهو في الحقيقة المسمى المكتوب كتابا والحسن وحسبا ومن اسماه
الكتاب ايض وهو اخرون من الجمع ايض فقالوا كتبت السقا اذ اجتمعت بالجر ومن اسماه القرآن سمي بذلك لانه في بين
الحق والباطل بالوجه الدلالة على صحة الحق وبطلان الباطل عن ابن عباس وقيل سمي بذلك لانه يروى الى النجاة والخروج
كقوله سبحانه يجعل لكم فرقا بين اسماؤه الذكر والذكر انا نحن نزلنا الذكر واننا لعلنا فطوون وهو جعل لكل من احد
ان يري به انه كرم الله لعباده بالزيف والاحكام والاخر اشراف لمن آمن به وصدق بانه كقوله سبحانه انه
لذكر لك ولذكر لك فعدوا اربعة اشياء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال اعطيت سكان القرية السبع الطول وكان

الانجيل المشافي وكان الزبداني لما بين وفصلت بالمفصل وفي رواية والله ان الاتع واعطيت مكان الانجيل وكان الزبداني
والمشافي واعطيت ناسا الكتاب خيل في القرة من تحت العرش لم يعطها حتى ينزل واعطاني في المفصل نائلا والسبح الطول
القرة قال عمران والنساء ولما كان في الامام والافان القرة لانهما عيانا القرة من ذلك لم يعطيهما
بسم الله الرحمن الرحيم وقيل ان السبع سمع يونس والطول جميع الطول تائشا لا طوله وانما سميت هذه السور الطول لانها
اطول سور القرآن واما المشافي من السورة التالية للسبح الطول فاولها سورة يونس وآخرها سورة النحل وانما سميت مشافي
لانها كانت الطول في ثلثها فكان الطول على المساري والمشافى لها في واحد ما شفي المعنى والمشافى في هذا المعنى واحد ما
مشافى وقيل المشافي سورة القرآن كلها على طولها وقصاها من قوله تعالى كتابا مبين يا مشافي وهو قول ابن عباس وانما سميت
مشافي لان الله سبحانه شفي فيها الاشكال والحكماء والقرايض وقيل ان المشافي في قوله ولما آتيناك سبعاً من المثاني
آيات سورة النحل وهو الذي عن آتيناك سبعاً من المثاني البقرة واما الما يونس فهي كل سورة تكون نحو من
مائة آية او مئة ذلك او مئة وهي سبع اولها سورة يونس وآخرها سورة النور وقيل ان الما بين سادها انما
المفصل فما بعد الحليم من قصار السور الى آخر القرآن سميت مفصلاً لكثرة الفصول بين سورهما وبسبب الله الرحمن الرحيم
الفصل الخامس في اشارة من علوم القرآن بحال في شرحها وبسط الكلام فيها على المواضع المختصة بها والكتب المختصة
فيها من ذلك العلم يكون القرآن مجزأ خارجاً للعادة والاستدلال به على صدق النبي صلى الله عليه وآله والكلام في حقه
اعجازاً وهل هو نبي من انفسا حرة المظلة او من انفسا المحضين لا لسبب البديع والبر فهو ان الله تعالى
حرف العرب عن معانيه وعلومه العلم الذي به يتكفون من ماله في نظره ونصاحته فوضع ذلك اجمع كتب
الاصول وقدره من مشايخ المتكلمين في كتبهم لا سيما السيد العبد المرفق علم الهدى والمجدين ابو القاسم علي الحسين
الموسوي قدس الله بصره في كتابه الموضح عن وجه اعجاز القرآن فانه في الكلام فيه هناك الى غاية ما تستطيع ونها
الى نهاية ما ينبغي فلا يشو عباده غاية الا بذكر السورة في ذلك الكلام في رواية القرآن ونقصانه
فانه لا يليق بالتفسير فاما الآية فيمنع على بطلانها والقصان منه فتدري في قوم من اصحابنا وقوم من نية شعبة
العامة ان في القرآن تغييراً ونقصاناً والصحيح من مذهب اصحابنا خلافه وهو الذي نضمه في هذا النص فليدرك الله
واستوفى الكلام في غاية الاستبصار في جواب المسائل التي ليست وذكروا من اضعاف العلم بعظمة منزل القرآن كالمعلم بالان
والحدوث الكتابان والقران العظيم والكتب المشهورة واشياا العرب المسطرة فان العناية اشدها والدعاء في ترك
على مثله وجراسته وبلغت الى حد ما يبلغه فيها ذكرناه لان القرآن مجزأ النبوة واخفا العلوم الشرعية واحكام الدينية وعلقه

المسلمين

المسلمين قد بلغنا في حفظه وحمايته العناية حتى عرفنا كل شيء اختلف فيه من امره وقراءته وحرره وما ياتى
يخبر ان يكون من غير ان يتوصل الى الغاية للاصاغة والضبط الشديد وقال ايضاً قدس الله روحه ان العلم يتغير
القرآن وايضا منه في حقه مثله كالمعلم بحجته وجبر ذلك بحجتي ما علم ضرورة من الكتب المصنف كتاب يسبيده
والحرف فان اهل العناية بهذا الشأن يعلمون من تنصيدها ما يعلمون من جملة ما حتى لو ان مغلدا دخل في كتاب
بما في النص ليس من الكتاب يعرف ويرى علم انه محقق وليس من اصل الكتاب وكذلك القول في كتاب الحرف في ما
ان العناية بمنزل القرآن في ضبطه اصدق من العناية في ضبط كتاب يسبيده ودواوين الشراء وكذا ايضاً في
عنه ان القرآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله كالحجج ما علمنا على ما هو عليه الآن واستدل على ذلك بان
القرآن كان يدور بين من يحفظه جميعه في ذلك الزمان حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظه له ان كان يدور بين
النبي صلى الله عليه وآله وعلمه الذي عليه وان جماعة من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود وابي بن كعب وغيرهما احتفظوا
القرآن على النبي صلى الله عليه وآله والكتب ختمت وكل ذلك في ما ياتي في تأمل على ان كان مجزأ ما بين سور ولا
مشروث وذكر ان من قال في ذلك من الامامية والحشوية لا يمتثل لغيرهم فان الخلاف في ذلك مضاف الى قوم
من اصحاب الحديث نقلوا اخباراً عن ائمتهم في الاحتفاظ بالاجماع بينها عن العلم المنقطع على صحة ومن ذلك
الكلام في النسخ والناسخ والنسخ وحدها وانقسام النسخ وشرائطه وانفسا بينه وبين اليد والتخصيص
وهل يجوز نسخ العبادات قبل وقت فعلها وهل يجوز نسخ القرآن بالسنة وما يعرف بها النسخ واستحقاق النسخ
منه فانه في ذلك اجمع وان كان من العلوم المتعلقة بالقرآن فانها من الكتب المألفة في اصول الفقه وسياق
سنة ما يليق بالتفسير في مقامه من الكتاب مستوفى انشاء الله تعالى حقه **الفصل السادس** في ذكر بعض ما ياتي
من الاخبار المشهورة في فضل القرآن لاهل السنن بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله ان من اهل الله وخاصته عنه
انه قال الفضل العبادات قراءة القرآن وعناء تالاه صلى الله عليه وآله عنى الاخفى روية ولا فخر بعد عبد الله من عباده
رضي الله عنه صلى الله عليه وآله عليه وآله قالوا لاني سمعته في قوله القرآن واصحاب الليل عبد الله بن مسعود عنه قال ان هذا
القرآن بادية الله تعالى نفعها ما دونه ما استطاعت ان هذا القرآن حبل الله وهو النور المبين والثناء النافع
عصمه لمن تشبه به وبجاءه لمن يقبله لا يبرح فيقوم ولا يربح فيستحب ولا يعضى عيابه ولا يخلق من كثر
الرد فالتو فان الله ياجرك على تلاوته بكل حرف عشر حسنة اما في الاصل الحرف ولكن الف عشر كلام
عشر وبع عشر الحروف الا حرف من اير المؤمنين على ثم قال في حديث طويل سمع رسول الله صلى الله عليه وآله

المسلمين

يقول انما سكنوا فن قلت فما الخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه خير ما كتبكم وبناء ما بعدكم وحكم
حائلكم هو الفصل ليس بالهول هو الذي لا يزعجه الا هو ولا يزعجه منه العلم ولا يخفى عن كرمه وكرم
عجايبه وهو الذي من ترك من حارسه له ومن اتى الهدى في غير ما احله الله هو جلد الله المين وهو الخيط
عاصم بن خزيمة عن علي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من قرأ القرآن حتى يشظن به ويحفظه
ادخل الله الجنة ومنعه في حشره من اهل بيته كلهم قد رجبتم له النار عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله
القرآن اقرا طه ودرهك كنت تزل في الدنيا فان من ذلك عندك آية تقرها وعندها تالعه صلى الله عليه وآله
من قرأ القرآن اقل من احد اعطى افضل ما اعطى فقد حفر الله وعظم ما حفر الله وعظم ما حفر الله من القرآن كما
ادرج النبوة بين جبينه الا لا يري اليه ابن عبيد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله في الدنيا عفا اهل
الجنة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم على علمه لا من دخل في الاسلام وقال الله ان طالعها وقرأ القرآن طالعها
في صلاة بائنا وشرفيت بالسلطين ان شغل في الدنيا احدها يوم القيمة وايمه اخبر ما يكون لها وحده
الاشيا ربيع من كثير وغيره من فيض وترد من غير انتم ناعليها اثار الاختصار **الفصل السابع** في
ذكر ما يصح للفقهاء من تحسين اللفظ وتبين الصواب بآراء القرآن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
الله عليه وآله في القرآن ان احسنكم حديثا في اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان احسنكم حديثا في اليمان
واياكم ولحمي والانسق لاهل البيت ويحيى قوم من بعدي يرجعون بالقرآن بجميع العناء والاهلية في
لا يباين وجناهم منقور فلو لم يسموا تلاميذ لكانت حسن الصواب بالقرآن وكان
عبد الله بن مسعود ايسر الى ما قرأ عليه فاذا فرغت من قراءة ما في كتابك فادرسه في كتابك فادرسه في كتابك فادرسه في كتابك
الله صلى الله عليه وآله عليه ولا تترك ان حسن الصواب في القرآن ان اس ماله عن النبي صلى الله عليه وآله وحليته وحليته
الصواب الحسن عبد الرحمن بن ابيات قال قدم علي بن ابي طالب عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله
يلقني انك حسن الصواب بالقرآن قلت نعم والحمد لله قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله عليه ما ذكره في القرآن
نزل الحزن فاذا قرأتموه فابكوا وان لم تبكوا فمناكم وتقنوه به فمن لم تقن بالقرآن فليس منا تالعه بعضهم تقنوه به
بعضي استغفوا به ما ذكره العلامة على اربعة اربعين الصوت وتخرجه وتخرجه وتخرجه وتخرجه وتخرجه وتخرجه وتخرجه وتخرجه
والتيسر على الكمال في كل الامور وهو حبيب الله المصير **فاخرة الكتاب** عليه عن ابن عباس وقناه ونه
عن مجاهد وتيل ازلت من مرتبة بكرة ومرتبة بالمدية اما وها فاخته الكتاب سميت بذلك لانتهاج المصاحف

ما عظم

بكتابتها

بكتابتها ورجوب قراءتها في الصلوة فهي فاتحة الكتاب ملائكة هان من سور القرآن في الكتاب والقرآن
الحمد سميت بذلك لان فيها ذكر الحوام الكتاب سميت بذلك لانها مقدمة على ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله
كل جامع امره ومن تقدم لامر الله انما كانته تتابع تبعه اما فيقولون ان ام الدين الحجة التي تنسج على دماء النور لانها
رجبت من تحت ملك فصارت لجميعها واما قيل لانها اشرف البلدان فهي تنفذ على سائرها وقيل سميت بذلك
اصل القرآن والام هي الاصل وانما صارت اصل القرآن لان الله تعالى ودعا جميع ما في السور لان فيها اثبات الدين
والعبودية وهو هذا المقص بالقرآن السبع سميت بذلك لانها سبع آيات لا خلاف في حملها المثنى سميت بذلك لانها
تتضمن في كل سورة فريض فذلك ما ازلت من بين هذه اسماؤها المشرفة وذكر في اسمائها الاربعة لانها
تكنى عن ما سواها ولا يكون ما سواها عبادة او دين ذلك ردا على عبادة ابن الصامت عن النبي صلى الله عليه وآله ان القرآن
عرض من غير ما ليس غير ما عرضا واداس ما روي عن ابن عباس ان كل شيء اسألت عن الحديث الى ان
قال واسم القرآن الفاتحة واسم الفاتحة بسم الله الرحمن الرحيم واسم الفاتحة ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله فاخته الكتاب
خفا ومن كذا في الصلوة لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله ان قال الله عز وجل تقرأ الصلوة يعني بين عبدني
نصفين نصفين في نصفها العبد في نصفها العبد مالك يوم الدين يقول الله سبحانه وتعالى عبدني واذكرك
الرحيم يقول الله سبحانه وتعالى عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني
نصفين يقول الله سبحانه وتعالى عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني واذكرك عبدني
والعبد ما سأل الله ربه مسلم بن الحجاج في الصحيح فذكر عشر اسماء فضلها ذكر الشيخ ابو الحسين البخاري المقرئ
في كتابه في الاما خبر ما لا يابى ابو بكر احمد بن ابراهيم في صحيح عبد الله بن عمر قال حدثنا ابو اسحق ابراهيم بن شريك
قال حدثنا احمد بن يوسف بن الربيع قال حدثنا مسلم بن سليمان المدايني قال حدثنا قرق بن كير عن زيد بن اسلم
عن تابة عن ابي امامة عن ابي بن كبر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله انما اسم من قرأ فاتحة الكتاب اعطى
من الاجر كما قاله في القرآن واعطى من الاجر كما قاله في القرآن واعطى من الاجر كما قاله في القرآن واعطى من الاجر كما قاله في القرآن
الحبيب سميت لانها تالها في القرآن تروي غير عن ابي بن كبر ان قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه
فاتحة الكتاب فقال الذي نفسي بين يدي بالقرآن في القوية ولا في الاخر ولا في القرآن ومثله في ام
القرآن وهي السبع المثنى وهي مائة من عبد الله بن عمر في كتابه في سورة العنقا
باسم الله عن النبي صلى الله عليه وآله والامام جابر بن عبد الله يا جابر لا اعلمك افضل سورة ازلها الله في كتابه

[illegible]

بل هو تحصيل لا يطلق على الذكر له عادي في موضع مخصوص فقد اتفقنا في عبارة تمام فيقتضيه من وما اعطيناكم ملكا
يخرجون على وجه الطاعة وحكمي عن ابن عباس ان الزكاة المروضة وعن ابن مسعود انه نفقوا رجل على اهلك لان الزكاة
قبل وجوب الزكاة وعن الفضل هو النطق بما بعد وروى محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام انه قال
يشك في ذلك من لا يعلم ما حقيقة الزكاة هو ان يتبع به المتفق وليس لاحد منعه منه وهذا لا يترتب على
ان الحكم يكون رافعا لان في كل ما من في حق المتفق من الحكم لا يتحقق المدح على الاثر في الاتفاق فلا يكون
ربنا **الزكاة** قال بعضهم هذه الاية تنال من معنى التبرع خاصة بما لا يترتب عليه احد الذين يروى عنك بان الزكاة
الاية تنال من معنى اهل الكتاب اذ يكون الحرب كتاب قبل القرآن وهذا غير صحيح لانه لا يشك ان يكون اذ اولى
عامة في جميع المراتب وان كانت الاية خاصة في قوم منهم فيكون المراد بالآية قوما واحدا وصفا للجميع
بان جميعهم وانما في قوله العطف كقول الشاعر **الحال العطف** بان الحكم وليس الكيفية في الموضع **وقد نقلنا** والذين
يرونه من الزكاة **وقد** ان من قبلك **بما** بالآخرة لهم يرون **الزكاة** اهل الجحيم غير من اهل البصرة لانه
حرف عطف وهذا كون المدة من كل واحد الحسن من اخرى نحو الزكاة اليك ونحو ما اهل الكوفة وان عار ودر عن
ناقص فانه يبعد ذلك من شاكلتهم ما هو ثم عاين بجارية الاحتمال والى قولك يبعد عن وسطا من غير انظر ما نال
للتحقيق وحده للتحقيق واما الكسفة بين المدة والحسن في جزوه واذن عاين بالكتاب على امتدادها واما
يقف من قبل الحسن ايضا فيك على الامم شيئا من قول بالآخرة ثم يستدعي بالآخرة وكذلك ينقطع على اية من شي كان
يقف ثم يخرج بالبركة في غير مكان **الاعراف** اليك وعليك ولديك الاصل فيها الاك وعليك ولداك لان
الاف اعرفت مع العرف فزالت بالتفصيل بين الاثني في آخر الاصل المتك من بيننا في آخرها فيمكن ان يكون الاصل لا يرد
الا ان الى وعلى لولا لا تشد من الاضامة وشئت بها على اذ ائني الى المخر لانها لا تشد ولا يكون كلاما لا ياختار
واما اصله وان اصله وفيه خير يعوا الى ما انا الموصلة مع صلاته في موضع جري اياه والجار والجر في موضع نصب
بانه من يرون يرون صله الذي يرون يرون في موضع جري العطف على وجه واحد
ان يكون عطف احد الموصوفين على الآخر فلا يكون جميع الارصاف للموصوفين **المنفى** ثم بين فقال بما حصة
المتين فقال الذين يرونه بالزكاة اليك يعني الزكاة الزكاة من قبلك يعني الكتب المقدسة وقوله بالآخرة ان
بالآخرة لان الآخرة صفة متلاوها من موصوفين وبذلك اواك الآخرة بانما وصفت بالآخرة في خبرها
عن الدنيا كما هي الدنيا الدنيا من الخلق وبذلك انا تمام فيمن يعلوكم ربي العلم بيت الحصى القطع

فما انكرتم ان يكونوا تارة من على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت **الحجاب** ان الجحيم اذا كان من بين الالوان
ان يكون من اهل العلم بالله ولا يجب ان كان الله تعالى ان يكون من اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
بانه لا يعلم الساعة ولا يعلم ان الله تعالى ان يكون من اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
شيء من عند الله وان كان جرحه مستورا **فخر** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
عظيم **آية القدر** القدر ان القدر عشرة بكر الدين بن نعم الله به بعد عن علم في الشرا فاشارة بالانفس
بعض الغيب وعن بعض من الغيب وعن بعض عشرة بغير الف وقرا اربعه على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
بالنفس والنفوس في الامور من اهل العلم بالله لا يجرعون الموت **الحجاب** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
وتلك جعل على بعض عشرة فانما لم يحولها عليه عند ذلك فمعه اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
عظيم الى ان كان عندهم عشرة وعذاب بانفسه فكانت عشرة على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
يرجع الى ان الفرق بينه وبين فعل مستوف فائدة اختلافا في هذه المسئلة بعد انشا الله تعالى ونجب
عشاة وانما ان يجعل على ختم كائنا على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت فكل احد في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
وهذا الاجر لا يفصل بين حرفة العطف والمعطف فيه وذلك لما يجوز في الشريعة وانما ان يجعل على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
جعل على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت فكل احد في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
مستلذا استقامت الحقايع ما لا يجرعون الموت فكل احد في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
جعلوا المشارة فيها ثلث طوائف من الغيب وعن بعض عشرة بكر الدين بن نعم الله به بعد عن علم في الشرا فاشارة بالانفس
نظر الطبع في اهل العلم بالله لا يجرعون الموت **الحجاب** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
طبعها طبعين من الجحيم ان كتاب الجحيم وقوله ختم الكتاب بالانفس والافعال من الغيب
على بعض من اهل العلم بالله لا يجرعون الموت **الحجاب** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
ختمت اربعه ودول الجحيم عليها كما ان الاحكام عدل في الجحيم ويجوز ان يكون لما اختلف السبع منهم وعلى
من اهل العلم بالله لا يجرعون الموت **الحجاب** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
اي في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا **الحجاب** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
الصالحات كالحياطة والقارة والاصابع لان معنى الاصابع بالخطاطرة قال الشاعر واسم انب الاسر قبله والار
الغاية كالامارة والحلافة وغير ذلك من انب القليلة بالخطاطرة قال الشاعر واسم انب الاسر قبله والار

نفس

عزب والامان الطراد والفرار وحمل القلب والصدور بحمل الفؤاد وقد يعبر عن ذلك بحمل كقولنا شئت به فاني اركب
وقال الله فتن من ذلك صدرت يعني به اقداس المؤمنين والعقاب استمر الى الابد قال عذبة تعذيبا وكذا
وبالعدوب الملائكة التي شرب الخلق وجارها ذوب وعذوب اذا استقر به العطش فلم يكلم من شدة العطش ومن عذبة
مثل ذلك وعذبة عن الشيء بمعنى فطنة والعظيم الكبير يقال هو عظيم الجند وعظيم الشان ومن اذنى سبي نجاة عظيمة
وعظمت كبريان **الحجاب** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
تعالى لا يجرعون الموت فانه يعلم على قلبه علامة ويمثل في كبره سوادا فشاهاها الملكا فيمكن بها ان لا يجرعون الموت بعد ما نزلت
ويجوز عليه كما انما في كبره في قلبه من الامان ويعلم عليه علامة فيعلم الملكا ساءل من الله ما من الله من الله
وكما طبع على قلب الكافر من غير معرفته بها الملكا كقولنا كذلك وهو عذبة المؤمنين بسبب قوتهم الملكا لها
وقد انزل على مثل هذا من الكتاب بالبين والافعال في اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
من اهل النار وقوله الجحيم على كبره في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
بعلامة كبره في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
وكما بانها لا تملك الحق كما انما لا تملك الحق على كبره في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
شملت ذلك وكبر استعاره وانما انزل على كبره في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
الكفر كبره في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
والحق ان الكفر كبره في حرفة طهر وصل الفعل المسمى فحسبا
الاستغناء به ان الله وصف من ذم بقوله الكلام بان قلبه ضاف عدو الفطر واستدلاله ثم ينشع له فهو
خلاف من ذم بقوله ان الله وصف من ذم بقوله الكلام بان قلبه ضاف عدو الفطر واستدلاله ثم ينشع له فهو
وقال انكروا قلوت وتكون سائلا كنه وتكون ذلك ان الطبع على قلبه وصف مثله انما ما يصح من اجل الطبع
فقال بطلان الجحيم الله عليها بغيره فلا يجرعون الموت **الحجاب** حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
قل انتم ان اخذ الله منكم والاصابع حرم الله على كل من عصى الله على اهل العلم بالله لا يجرعون الموت
الحق على انب هو ان يصير على وصف لا يستغنى به فيما يحتاج اليه كالا يستغنى به من احد ما وانما كبره
بان لا يستغنى لما يحتاج اليه فيه من انب واستدلاله القاضل بين الحق والباطل وهذا كما وصف الحق بان
قلوب الذين في وصفه الجحيم لان الجحيم حجاب الله فانما انب الكتاب الذي هو محل الشجاعة لكانت فان لا يكون

الشجاعة اولها طاعة فلهذه التثنية شدة حزنه وكما وصف الحان بانه لا يذله ولا يذله راعه والحزن
كذلك وصف من بعد عن قبله الاسم بعدد اعاد اليه واثمة الخليل عليه بانه ختم على قلبه ومطعم عليه
رضي صدره ومقلبه في مكان وفي خلاف وهذا من كلام الشيخ جلال علي القاسمي ما فانا انما نرى الله وطبع الله لان
كان لمصنعه الله تعالى تجاوز ذلك النطق كما يتكلم اهل كنه فلا يذله في الجوارح به لا تستعمل شيئا لا يهلك في
اتباعها سوال ان قبل اخبر هذه الاعضاء بالذكر الجواب انه من العلم فالتب محال العلم وطريقه ما العلم او
الدوية **فصل** ومن الناس من يقول ان الله والبرم الاخر وما هم في **الفصل الثاني**
والبشر والانس طائفة في الجملة من الحيوان المميز بالصورة الانسانية واصلا وانسان من الانس واصلا فاعاد
الحسن من الكثرة الاستواء اذ اخبرنا الانس واللام للتعريف ثم ادخلت الام التعريف في التثنية كما قبلت تلك الام
لكن انما قيل الناس مأخوذة من النور وهو الكبر والتصغير بوزن وفوزة فعل ومثيل اخبرنا انظر من نسي
وانما قال الطاهر ولد الان انما يات الله تعالى في شيا قال الله سبحانه انت نارا والانس واحد انما
جعله لان لفظه ومثله اخبرنا انما في قوله تعالى فمضى ولم يجد له قروا واصل انسان انسان فذلك قيل
تحقير انسان فورد الى اصل البرم الاخر في القيمة وانما اخترنا البرم الاخر بعد سداد وليس بعدة فيلة قبل
لا تخرج عن ايام الدنيا وانما اخترنا من عند النفا الكا كين استحقاقا لشيء الى الكبرية لربك من الناس
فلا يخرج زينة الا كرا لا ان اعد منقوح ومن يقول النور في الله فمضى من مدغ فمضى ومنهم من يقول
عنه **الاجاب** من يقول من قوله صلا وهو مفرغ بالابتداء او بالانقضاء على ما تقدم يا من قوله انسانا
وبالبرم الاخر حديث يتلوه يقول من قوله صلا فيه بليس من حيث يدخل على المشاء والحد كما يدخل
عليه وان فيه في الحال في ليس في امر في الجوارح في قوله اهل الجوارح على اجابة التثنية بل في مفرغ لانه اسم ما ابار
في قوله من سنان من رية دخلت تركب التثنية وهو جوارح من سنان جوارحه وهو سنان في موضع نصب
خبر ما فلفظ من شئ على الواحد لان الجمع والمذكر والمؤنث ولذلك عاد الذكر اليه مجرعا على الحي وقوله
قوله الزرق فقال ان علمه حتى لا تحرقى تكون مثل من قايوب يعطى ان يفتي الغير اليه اليه على المعنى
الزرق تركب في المناقب وهو عبد الله بن ابي بن سدر بعد من يسر وسبب تسمية واصحابه واكرمهم
من الامور **المعنى** بين الله تعالى حالهم باخبر سجد انهم يقولون صدقنا بالله وما التنا على قولهم
البعث فيظهر وتكلمة الايات وكان قصد ان يطلعوا على اسرار المسلمين فيقولوا ما الى الكفر والوثنية ارسلا

الام

ايهم كما كان تريب المؤمنين في عزم الايمان فقالوا ما به من سنان وفي هذا تكليمه في اخر واعاد اخبرنا من سنان
والامر بالبعث فبين انما في سنان من سنان في قوله تعالى سنانا على سنانا من سنانا في قوله تعالى
فصل يخبرنا عن الله تعالى انما لا يخبرنا عن الا انفسهم وما يشعرون **الفصل** قمارنا من سنانا
عرو وما يخبرنا عن الا انفسهم وما يشعرون **الفصل** يخبرنا عن الا انفسهم وما يشعرون
من فعل الذي هو في الامر يكون فاعلم ان سنانا عليه قوله في الاخرى يخبرنا عن الله وهو خلقهم ومجنون
تري اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله
يذكر ان سنانا فاعلم ان الكبرية وذكر سنانا الا انه من سنانا من سنانا من سنانا من سنانا من سنانا
منه من قوله ان الله اوتى الزور وما يشعرون سنانا من قوله ان الله اوتى الزور وما يشعرون سنانا من قوله
والزور يتلوه من الرجل اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
فخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
الذات وهو لعل يقول انفسه غير الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
بالشي من جملته من هذا الشقاق التفرق لا انما في قوله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
يا من قوله ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
نصب بكونه في قوله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
وما في الايجاب انفسهم نصب لانه مفعول في قوله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
يبدأ الامد في قوله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
لا يصح ان يخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
سالت ما اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
وقيل للمعنى يخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
فما وهذا كثر في قوله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
وطارت الشمل فكل ذلك يخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
اشد الى يخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق من قوله اخبرنا عن الله تعالى ما يحيط به من الحق
مستقل الى اعلاهم التثنية انهم ليسوا خلقا فانهم لما اظهروا الاسلام رابطينا الكفر حارث تقيته من خلق

[illegible]

المسحوق

اصحها فانما ما سلم من اسلامه فافترس بالله شان هذين الرجلين مثلثا فاقى المديبه وانما اذا حضر واليه
السلام جعلوا اصابعهم في اذانهم فترأس كلهم النبي صلى الله عليه واله قال ان من لم يسمع شيئا كان ذلك الرجل يجهل الله
في انما اكل اذا اكله شئ ايده يعني اذا كثر من اكله واصابوا غيبه او تخافوا شؤنا فيه وقالوا اين محمد صحيح صا واظلم
عليه فاحسروا من اذا عكست اولهم واصابعهم الى بلادهم وانما هذا الرجل من محمد فادعوا كاتم فادعوا الى الله والى الله والى
عليه ما رآه لوالده محمد على الكا من من يجهل جبرها احدها انما بهم يعلم رايهم ويطلع منه على قمارهم عن الاصم والآن
انتم اي قادر تعليم لا يطيعونكم الصريح عن قوله تعالى انما امر الله انما يقضى اليها فترد واما الوجه
الاول فيكون انما يدعيه والآن ما روى عن جبرها انما جبرهم يوم القيمة في انما ياكلون الا اذا فسد منه شئ ومنه ما
يكلون على اي كثر من علمه شي والاربع ملكهم يقال احيط بذلك زوجها طر به اذا ذاهك قال جبرها احيط
شرا واما صاحبها العكره في انما لا ياكلون من انما انما ياكلون جميعا **قوله تعالى** **يَكُنْ لَهُمْ**
كُلُّ شَيْءٍ رِزْقًا واما انما عليهم فانهما لو شاء الله لذهب بجميع انما عليهم ان الله على كل شئ قدير **الذليل**
الخطف اخذ في السلب يقال اخطف يخطف الخطاف والخطاف ابيض عليه المذرة ومنه الخطاف
وقال الذليل يخرج الى الدون الى الخطاف لاخطفه قال انما خطاف يجر في جبال ميعته تدبها اياها اليك
تواضع وقامراى وتقر او المشا لاداره والشي لا يخرج ان يعلم ويخبر عنه قال سيبويه هو في الاسماء وعلمها وانما
لا يتبع على المجرى والمجرى من قبله لا يتبع الا على المجرى والاصح انما هو من المحدثين من المحدثين
قوله في انما في هذه الآية ان الله على كل شئ قدير انما كان كل شئ حواء محدث وكل محدث فانه كان في حاله
وصاله جبره واذ اريد خرج من انما كبرت مقدرة المقتدر لان من المجرى فخر في ان المجرى لا يصح ان يربطه
انما انما عليه في ماله جبره من المجرى وعلى هذه المسألة يدرك كثر مسائل التوحيد **الاجاب**
كا من انما المتأثره ولا يتم الذليل ويحتاج الى جبره ومنه النقل المتصاع فنقله كما فعله والبرق من ميعه انما
منه اعد يخطف الجبر في موضع نصب بانه خبر يكون وكل اسلك في ضم الى الجبر وهو منصوب الى الطرف
والعالم منه اضاء وعنه حتى ما اضاءه شؤنا فيه واضاء في موضع جزم بالشرطه وشؤنا فيه في موضع الجبر واما انما
قد انتقم اعرب شدة حرف معناه انما انشأ لا يتبع غيره واذ اوقع النقل بعده وهو مني كان شئنا كان
سفياني المعنى فترد لو شاء الله لذهب بجميع انما عليهم وادعوا الشئ ولا يصار بسبب انما
المشه **المعنى** يكاد ما في القرآن من الخيرة يخطف تدبرهم من شدة انما امره فيهم

فالحسن، ولذا اوضح شيخنا

كانت ابرقها ويخطف ابصاره وذاك كمال انوارها من انوارها لا تملك ان تملكها
كلما فعلوا الخس ومن اسر حوا واذا ادرت شدة على المسلمين تحيرهم والكفرهم ومقتولا كارتقت او كلفوا الظلمات
تخرج من وتيل اذا استقر احوال الايمان لهم نزلت فاما اذا ما قاعدوا الى ظلمة العقاب وتيلهم اليه وما انظر المسلمين منقذوا الى
هذه التي بشر به موسى فلما تكلموا احد وقفا وكنوا ولوا الله لا ذهب بفسادهم والجارح ما انا حق السمع والبر بالذكر
لما جرى من ذلك كما في الآيتين فقلنا لو شاءوا انهم اذ هم من المشايق عن بعضهم على قناشهم وكفرهم وهذا عهد لهم بالعبادة
كانت الى الابد الاولى والله محض بالكارين وقدر فيهم مصداق على الجمع او ابا حد من وضع الجمع كقول الشاعر
بعضهم ينشئ فان زناكم فمن شخص اي يطونكم والمضى ولو شاء الله لاطعكم على كل شيء فها هو موعدهم ولا على
كل شيء قدير وهو بالقرآن والقرآن ان تزل سحابة ان الله على كل شيء قدير فها هو موعدهم ولا على كل شيء قدير
على العبادات بان يجدوها على المجرى بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا عليه ويضع منه وقيل هو ما
في متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم
بعد ما ولفظ كل من فعله على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم
التي خلقتكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون **قوله تعالى** يا ايها الذين آمنوا اعدوا
تدبر ما تاملوا الى الحكمة من غير زيادة وتقصان والخلق الطبع والخليعة الطبع والخلق الطبع والخلق الطبع
الخلق ما في اسمهم يقع على اجناس كثيرة ولكنه انما هي بان يوصف وصفته تكون باسم الجنس لا بالانتم الاوصفة
وهي لفظ الا على ما ذكرنا على مخصصة له وكان التخصيص في الاشارة يقع بالجنس ثم بالوصف اوصف اجزاء الاجناس
كانت في قوله يا ايها الذين آمنوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم
الاصل في البشارة ليعلم ان ليس بعد بقاى البشارة والباء عارض فيه وانما هو بان يقرئوا على متوعدهم بان يقرئوا على متوعدهم
فلا سطر القترين في البشارة قبل وبعد الذي قطع عند الغاية فارتفع وقوة كونه وجوه اخرى تجد في مفاصلها
والناس سر قبحه لانه صفة لا يتبعه على كلفه ولا يحسن بها النصب وان كانت الاسماء الماداة المفعولة العزلة
يجوز في ضماها النصب ما يقع لان هذا الصنف هو المادى في الحقيقة وادى وصل اليه يدعى وكله له هو هو
التي قبل الناس وبشارة ما تاملوا من حذرها انصار ذلك كما لا بد من استبانة ذلك والاعمال لان لا يجوز ان يضاف
على المادى متلك كما في سائر الماديات واجاز المازى في بابها الجمل النصب وذلك فاسد لما ذكرناه ولان لا يجوز
لذلك لفظ كلام العرب لم يرد عنها غير الرفع والذين من قبلكم في موضع نصب لانه عطف على النصب فلم يرد لفظه

وهو منقول

وهو منقول به ومن قبلكم محمد الذين فعل حرف صاحب من اخلاص ان فقد كما التواضع في شأه النعل
وعمل النصب والرفع فيانتم وكذلك فعل وشبهه لعل النعل لانه معناه المرحى في موضع النصب كما
اسم لعل وتقولون جمل من وضع باء الرفع جمل **قوله تعالى** هذا الخطاب مني ومن قبلكم
الامن ليس بكلف من الاطلاق المجازين وروى عن ابن عباس والحسين ان في القرآن من يابا الى الناس فانه
نزل بك رابنه من يابا الذين استوفوا نذرا من الله اعبدوا ربكم ان تقرروا اليه يفعل العبادات ومن
ابن عباس ان قال مناه وحنده وقوله الذي خلقكم او اوجدهم بعد ان تكلوا من جودين وارجح من تقدم
من الخلق والعشر من سبحانه فنه عليه وعلى ما لم لان بعد عديم ولا يم الا بغيره على انهم لعلكم تتقون التي
تستقون وتلك من الله تعالى فخالفت الجود والاشد لا يعبدون وقيل معناه ان يعبدوا الله تعالى
من انفسكم تتقون المحرمات يتقون وتكون عبادا لله وهذا كما ينزل الملائكة اقبل قولي لعلكم تترشد
فليس انزل ذلك على شك وانما يريد ان ترشد فاما اذ دخل الكلام لعل فبقاى العظة وتقرى بالها من قبل المعطوف
ومنزل الملائكة الخبر فاعل لعلك اخذت الاجرة وليس من يرب بذلك الشارح وانما يرب ذلك الشارح فاحد
اسم تلك وشملوا الاشارة وقيل ما كلف المروب لعلك تكلف وتقتل لعلك موثق فلما كفت المروب كانت
كانت معكم كلحيرة اسم الملائكة الملائكة لعلك تكلف لعلك كانا بالما قبل وتقتل كل موثق
وقال السيبويه المادى بان لعله لعل على اذ سرح للمطربين كما قاله فتولا له تولا لعلك تكلف لعلك تكلف لعلك تكلف لعلك
بذلك الايام على موسى وهو كون فانه قال اذ سرح التما على ارجاها وطبعها واندرج رجل من قراء ذلك عالم
بأمر الملائكة فخرج وقيل فانه ايراد لعله لعل هو ان لا يحمل العبد اياها لعل الامن المولى يجعله بل زوا وحلا
بعد ما ارجع على العمل وحده من تركه اكثر ما جاءت لفظه لعل وغيره من معاني الشك فيما يتعلق بالآخرة
في دار الدنيا اذ ذكرت الآخرة مرة وجاء اليقين وقيل معناه ان تقرأ القرآن فتعلمكم ورجاكم ما جرى لعل على البشارة
ورب نفسه وهذا قريب مما لا سيبويه **قوله تعالى** الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء
ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون **قوله تعالى** او هم جماعة
من البشر انزلهم لعلكم تتقون فلو انزلهم لعلكم تتقون فلو انزلهم لعلكم تتقون فلو انزلهم لعلكم تتقون
ومن انظره عليه كما قاله فلا تلهيكم تصلات من كل بيت وفي الاغنام واختلاف القراءات في الاستحباب
لهم كلام خارج عن الغرض معلوم في القرآن فنراوه ذلك على طلبه من الكتب الموقوفة **قوله تعالى** لعل

مثلا اني به لم يجرى في الايمان من حصول النعم وجزاها للفظ والاضافة التي اختصت به والاحياء وما كان من كبره دون
الكثير من اربعة اجزاء وقد اقول انهم لم يسموا بالانسان بل بالحيوان الذي يتكلم على تكلمكم ربي ايمانهم
شبهه لانهم يشاهدون عند الملائكة والشهيد يكون معنى المشاهدة والجلوس والاكل ويسمى المشاهدة على الشئ لغيره وما
يحقق دعوى بان شهادتهم وقوله من دون الله مخلوق ربي ما دعوا من اخذهم من صوابين من غير الله ان كثر صوابين
في ان هذا الكتاب من لحيون من نفسه وقال المصلح ان ادعوا اليكم وقال المجاهد ابن جبريل او قدما يشهدونكم بانك
من قبل ان يسمعوا من غير الله انهم لا يسمون لان معناه واستشهدوا على انهم لا يسمون لان الاستدعاء كان لا يسمون
قل التفت فرماتنا ورجعنا وعلمنا ان الكعب واعتبرنا العالم وقال آخر وبذلك ربي خصصه ما راعى فاعلمت
دعوتها فاقول ان هذا قد علمه لان الشاهد من الاجزاء ما لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا
والكثير لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا
يحيى به الشجر وقوله تعالى قل ان الله اجبت الانس والجن على ان ياتوا بثلث هذا القرآن لا ياتون بثلثه ولو كان بعضهم
لبعض ظاهرا وقال قوم ان هذا الوجه ما يراه بعضه لا يستلزم الايجاز ان يكون انفسهم على الشاهد فاما انفسهم
به من كلامه ان شئ القرآن ولا يكون مثلك الايجاز ان يكون انفسهم على ان يمارضوا بما ليس بما رضى على الحقيقة وهذه
الاية تدل على صحة نبينا صلى الله عليه وآله وان الله تعالى يحوي بالقرآن من معصية ما استلزمه لا بها الفتا
خالصا فاما اعتقادنا فمما نؤمنه ان الفايه القصرى من النصاحة ونسوة القدوة المليون الى الاعراف والهم
كلما من جنس كلامهم وتكلامهم بالاثبات بثلثه او بعضه بثلثه فاقول انهم لم يسموا بالانسان بل بالحيوان الذي يتكلم
على تكلمكم ربي ايمانهم شبهه لانهم يشاهدون عند الملائكة والشهيد يكون معنى المشاهدة والجلوس والاكل ويسمى المشاهدة على الشئ لغيره وما
يحقق دعوى بان شهادتهم وقوله من دون الله مخلوق ربي ما دعوا من اخذهم من صوابين من غير الله ان كثر صوابين
في ان هذا الكتاب من لحيون من نفسه وقال المصلح ان ادعوا اليكم وقال المجاهد ابن جبريل او قدما يشهدونكم بانك
من قبل ان يسمعوا من غير الله انهم لا يسمون لان معناه واستشهدوا على انهم لا يسمون لان الاستدعاء كان لا يسمون
قل التفت فرماتنا ورجعنا وعلمنا ان الكعب واعتبرنا العالم وقال آخر وبذلك ربي خصصه ما راعى فاعلمت
دعوتها فاقول ان هذا قد علمه لان الشاهد من الاجزاء ما لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا
والكثير لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا

القول

القول هذه لكان اصله لان ما بعد ان يكون صحتها ولا يجوز تقديم قوله ما في الفصلة على الموصلة فكان يجب ان
لا يجوز تقديم ربي في قولك ان احبب ربي على ان يكون محبته على ان لا يتقدم ربي لان احبب ربي لان احبب
والاحسان بين الصديقين في جزاها تقديمه هناك وقوله من قبل ان يسمعوا من غير الله انهم لا يسمون لان الاستدعاء كان لا يسمون
قل التفت فرماتنا ورجعنا وعلمنا ان الكعب واعتبرنا العالم وقال آخر وبذلك ربي خصصه ما راعى فاعلمت
دعوتها فاقول ان هذا قد علمه لان الشاهد من الاجزاء ما لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا
والكثير لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا
يحيى به الشجر وقوله تعالى قل ان الله اجبت الانس والجن على ان ياتوا بثلث هذا القرآن لا ياتون بثلثه ولو كان بعضهم
لبعض ظاهرا وقال قوم ان هذا الوجه ما يراه بعضه لا يستلزم الايجاز ان يكون انفسهم على الشاهد فاما انفسهم
به من كلامه ان شئ القرآن ولا يكون مثلك الايجاز ان يكون انفسهم على ان يمارضوا بما ليس بما رضى على الحقيقة وهذه
الاية تدل على صحة نبينا صلى الله عليه وآله وان الله تعالى يحوي بالقرآن من معصية ما استلزمه لا بها الفتا
خالصا فاما اعتقادنا فمما نؤمنه ان الفايه القصرى من النصاحة ونسوة القدوة المليون الى الاعراف والهم
كلما من جنس كلامهم وتكلامهم بالاثبات بثلثه او بعضه بثلثه فاقول انهم لم يسموا بالانسان بل بالحيوان الذي يتكلم
على تكلمكم ربي ايمانهم شبهه لانهم يشاهدون عند الملائكة والشهيد يكون معنى المشاهدة والجلوس والاكل ويسمى المشاهدة على الشئ لغيره وما
يحقق دعوى بان شهادتهم وقوله من دون الله مخلوق ربي ما دعوا من اخذهم من صوابين من غير الله ان كثر صوابين
في ان هذا الكتاب من لحيون من نفسه وقال المصلح ان ادعوا اليكم وقال المجاهد ابن جبريل او قدما يشهدونكم بانك
من قبل ان يسمعوا من غير الله انهم لا يسمون لان معناه واستشهدوا على انهم لا يسمون لان الاستدعاء كان لا يسمون
قل التفت فرماتنا ورجعنا وعلمنا ان الكعب واعتبرنا العالم وقال آخر وبذلك ربي خصصه ما راعى فاعلمت
دعوتها فاقول ان هذا قد علمه لان الشاهد من الاجزاء ما لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا
والكثير لا يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا فاما ان يكون من شئ او كانا

فكسر

من تحتها الاثر ان كل انزاع من شدة زرقا قال هذا الذي في قنات من قبل ما وقر به مثاقيلها انظر فيها
ان زرقا من قبل هذا قوله اني عبيد ويحيى ابن ابي كثير وثاني ان معناه هذا الذي زرقا في الدنيا عن ابن عباس وان
صعد وقيل هذا الذي وعدنا في الدنيا وثالثا معناه هذا الذي زرقا من قبل في الجنة اي كاذب زرقا ثم
وهم يقولون انه غرر ولكنهم يشرون به في طوره وانه يجرى عليه وجوه من الحسن وواصل قال الشيخ ابن جعفر
رحمته الله وازي لا خلاف ان ابن عباس لا يوافق كذا ان زرقا من شدة زرقا قال في هذا الذي
زرقا من قبل نعم بل هو محض تأويله انما به لا يتقدم فيه هذا القول الا بان يكون اشاره الى ما تقدم في الدنيا فيكون
هذا لئلا يظن ان زرقا في الدنيا لان ما زرق في الدنيا من عدم فاقام المصنف كان ان القابل ان قال المصنف اعدت لك
طعاما وصدرا الحسن ان من قبل هذا طعاما في زرقا من قبل من جنة وقوله انما زرقا به او جسد به وليس معناه
وقوله مثاقيلها في القول مختلفا في العلم عن ابن عباس ويجاهد ثانيا ان كل ما يشبه في الجنة خيار لا زرقا فيه
عن الحسن وقوله وطعامه لا يشترط هذا كما في قوله الثاني قد جرى باشيء فاضلة ناشبت عليه في الفضل
لا اري ما اختار من كل ما عني فاضل كقول الشاعر من تلق من قبل لايت سد من مثل النجوم التي تضيء بالانوار
يعني انهم قد ساعدوا في الفضل وثالثا انه يشبه ثانيا في الدنيا غير ان في الجنة الطيب عن طيبه ورواها ان زرقا فيه
بعضا في الدنيا جميع الصفات عدا في صلبه وخاسر ان النقا به من حيث المراتب والاحكام يوافق المسكن المكن
يراد في قوله ذلك جميع ما يليق به قوله طيبها الزرقا من قبل هو جوار العين وقيل من من شدة الدنيا قال الحسن
صحيحا كرم العوض ان من العوض طهر من قدرات الدنيا مطهرة قيل في الايمان والاختلاف والاحكام فلا يحسن ولا
يلتص ولا يتعطف ولا يلبس قطعون من الاختلاف والاحكام وهو قوله جامع المسترشد وهم في الدنيا في الجنة خالدين
يعني وانك قد قرأت الله لا انقطع لك ولا غدا لان النعمة يتم بالخلافة والبقاء كما يشترط بالزوال والنفس الخلود
وهذا كلام من يستبدل وهذا لا يلائم الله تعالى خالدا **قوله تعالى** ان الله لا يضل عن شدة زرقا
ما توضحه من ان زرقا انما الذي استقر ان يعلوكم انما الحق من زرقا وما الذي كثر ما توضحه ما اذا اراد الله
شدة زرقا به كثيرا ويعد به كثيرا انما يضل به لا القائلين **قوله تعالى** فيحيى من بين يدي عن ابن كثير
يسمى ما يورثه وجهه من القارة انما يستل اجتماع انما تحت احداهما هي الجنة **قوله تعالى**
من الجنة فالحق من اشجارها وتديرها كل ان زرقا من اشجار البساتين التي اعد الله للذين آمنوا من الجنة
من قدامها عطاء والحل اشجارها لان الزرقا جافوه عاصم لا يتبع به ولا يكون احد النعم من قدام هذا الذي زرقا

من قبل

من تحتها الاثر ان كل انزاع من شدة زرقا قال هذا الذي في قنات من قبل ما وقر به مثاقيلها انظر فيها
ان زرقا من قبل هذا قوله اني عبيد ويحيى ابن ابي كثير وثاني ان معناه هذا الذي زرقا في الدنيا عن ابن عباس وان
صعد وقيل هذا الذي وعدنا في الدنيا وثالثا معناه هذا الذي زرقا من قبل في الجنة اي كاذب زرقا ثم
وهم يقولون انه غرر ولكنهم يشرون به في طوره وانه يجرى عليه وجوه من الحسن وواصل قال الشيخ ابن جعفر
رحمته الله وازي لا خلاف ان ابن عباس لا يوافق كذا ان زرقا من شدة زرقا قال في هذا الذي
زرقا من قبل نعم بل هو محض تأويله انما به لا يتقدم فيه هذا القول الا بان يكون اشاره الى ما تقدم في الدنيا فيكون
هذا لئلا يظن ان زرقا في الدنيا لان ما زرق في الدنيا من عدم فاقام المصنف كان ان القابل ان قال المصنف اعدت لك
طعاما وصدرا الحسن ان من قبل هذا طعاما في زرقا من قبل من جنة وقوله انما زرقا به او جسد به وليس معناه
وقوله مثاقيلها في القول مختلفا في العلم عن ابن عباس ويجاهد ثانيا ان كل ما يشبه في الجنة خيار لا زرقا فيه
عن الحسن وقوله وطعامه لا يشترط هذا كما في قوله الثاني قد جرى باشيء فاضلة ناشبت عليه في الفضل
لا اري ما اختار من كل ما عني فاضل كقول الشاعر من تلق من قبل لايت سد من مثل النجوم التي تضيء بالانوار
يعني انهم قد ساعدوا في الفضل وثالثا انه يشبه ثانيا في الدنيا غير ان في الجنة الطيب عن طيبه ورواها ان زرقا فيه
بعضا في الدنيا جميع الصفات عدا في صلبه وخاسر ان النقا به من حيث المراتب والاحكام يوافق المسكن المكن
يراد في قوله ذلك جميع ما يليق به قوله طيبها الزرقا من قبل هو جوار العين وقيل من من شدة الدنيا قال الحسن
صحيحا كرم العوض ان من العوض طهر من قدرات الدنيا مطهرة قيل في الايمان والاختلاف والاحكام فلا يحسن ولا
يلتص ولا يتعطف ولا يلبس قطعون من الاختلاف والاحكام وهو قوله جامع المسترشد وهم في الدنيا في الجنة خالدين
يعني وانك قد قرأت الله لا انقطع لك ولا غدا لان النعمة يتم بالخلافة والبقاء كما يشترط بالزوال والنفس الخلود
وهذا كلام من يستبدل وهذا لا يلائم الله تعالى خالدا **قوله تعالى** ان الله لا يضل عن شدة زرقا
ما توضحه من ان زرقا انما الذي استقر ان يعلوكم انما الحق من زرقا وما الذي كثر ما توضحه ما اذا اراد الله
شدة زرقا به كثيرا ويعد به كثيرا انما يضل به لا القائلين **قوله تعالى** فيحيى من بين يدي عن ابن كثير
يسمى ما يورثه وجهه من القارة انما يستل اجتماع انما تحت احداهما هي الجنة **قوله تعالى**
من الجنة فالحق من اشجارها وتديرها كل ان زرقا من اشجار البساتين التي اعد الله للذين آمنوا من الجنة
من قدامها عطاء والحل اشجارها لان الزرقا جافوه عاصم لا يتبع به ولا يكون احد النعم من قدام هذا الذي زرقا

التي واحدة بوضوحه والمثل والمثل كالشيء المشبه تالكسب من غير كونه ما عديم قريب لثقله من واحد لا
الا لاجل والنق والنفق التوك الامر الله تعالى الفسق الخ من غير الطاعة من العرب فستدرك من
تشرها انما هي من ذلك حيث ان الله في موضع من وجهها **الاعراب** في قوله لا يستحي ان يعرضه
احدها ان يكون ما رتبة ومساها التوك كافي قوله فيما حرم من الله لنت لهم ونقده ان الله لا يستحي ان يعرضه
مقالة او لا يعرضه فيكون بوضوحه لا ثانيا ليعرضه ثانيا ان يكون ما كرهه بوضوحه كما يكون بوضوحه
في قوله تعالى هذا الذي عبيد يكون لا يستحي ان يعرضه في شئ من الاشياء بعرضه بوضوحه
ما يحكي عن ذلك ان معناه ما بين بوضوحه الى ما في قوله تعالى ما رتبة الى الشبهة وله عيون ما ناهي
وهي احسن الناس ما في قوله تعالى ما بين في جميع ذلك واختياره عن البحر بين الراجح الاول واما اخيره
لان ضرب هنا بمعنى جمل فحان ان يقدر الى منقول ويحل على المستند والجواب في قوله لا يستحي ان يعرضه
انما في الحقيقة الدنيا كما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
فقد حلل في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
كثيرا عما على الله الحسن بالرفع وهذا عند سبب ضعيف وهو ان الذي في قوله لا يستحي ان يعرضه
غير الاما والاعراب على الجواب كانا من الله لا يستحي ان يعرضه مثلا ما قيل هو من قوله لا يستحي ان يعرضه
كما يقال في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
لغة العرب في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
وساها في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
واما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
امامنا في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
اولا الكلام في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
ما اذا ارد الله بهذا مثلا فما استقام وهو اسم في موضع الرفع بالابتداء وفي قوله تعالى في الحقيقة مستند
الرفع بان يعرضه المستند فتيه اي شئ الذي ارد الله تعالى على هذا يكون الجواب نعم كما في قوله تعالى في الحقيقة مستند
ضرب المثل ويحتمل ان يكون ما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
اراد فعله ان يكون الجواب نصيبا اكثر لك البيان حاله من ضرب المثل وشال الا لا يكون تعالى ما في قوله تعالى في الحقيقة مستند

قاروا

قاروا البصير الا ان الله وشال الثاني ما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
الاعراب وفي قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
كذلك الذي استوفى ما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
هنا لا بد من تارة والحسن ما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
الله هذه الآية **الاعراب** في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
ان الله لا يعرضه في المثل بالاشياء الخيرة لثقلها اذا اراد الصلاح في ضرب المثل بها وقيل معناه هو ان الذي
منه ما يكون يستحي ان يعرضه في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
وقيل معناه ان الله لا يستحي ان يعرضه في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
فالاستحياء معنى الشبه هنا كالمثل في معنى الاستحياء هناك واصل الاستحياء الاستحياء عن الشئ والاشياء هي
منه في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
ضرب المثل بالمرء في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
تارة ومن سبب ما قيل في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
فاذا سمعت ما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
البعوض على من سبب ما في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
بذلك المروءة على ان يخلط في حشيتة وقد استشهد على احتسابه ضرب المثل بالشيء الخسر في قوله تعالى في الحقيقة مستند
من قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
من قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
تبارك وتعالى في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
الاستعداد في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
كثيرا في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
به قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما
حسن واخره في قوله تعالى في الحقيقة مستند وكما في موضع آخر من قوله تعالى في الحقيقة الدنيا كما

ميكرونه فيقولون ليس هو من عند الله فيضلك بسبب ما ضيف اليه ونزل ويهدي بكثرة يعني الذين آمنوا
به وحدته وقالوا هذا في موضعنا حصل الهداية بسبب ما ضيف اليه يعني اضافة على هذا تشديد
الايمان الذي يكون عند الضلال وذلك بان ضربهم الاشكال لان الحق اذا اشتد على الحق فيضلل عندها
حيث هذا يدعي بالحق ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
ربما انهم اضلوا من ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
من صلاحها من غير ضاها اشدت مصتكم وهو لم يفعل شيئا منها وانما اراد ان يفسد ما ظهر عنده
ويرتب من ذلك فلم يزل ان اشدت مصتكم ولا يريدون ان يضلوا وانما يريدون خدعت منه لا من غيره
وتعلم انهم لم يزلوا اشدت مصتكم ولا يريدون ان يضلوا وانما يريدون خدعت منه لا من غيره
اليه وقد يكون ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
جزا على ايمانهم وهذا لا يقال على الاصل من حيث انهم لم يزلوا اشدت مصتكم ولا يريدون ان يضلوا
وتت بالصلاة والاحسان وقد يكون ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
وكثيره في ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
الاعلان والعباد والذين يرون الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
بالعلم على هذا يكون المعنى ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
الجنة بسبب ما ضيف اليه من ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
قوله وانما يضل به الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
او التذكير فان اراد الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
صار انما قام من فعله الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
ادشوت اضلالا قبله واذا كان ذلك من فعله فمتى ضل من لم يكن فاشا وهو خلف قوله وانما يضل به الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
على هذا الوجه فيجوز ان يكون حكم الله تعالى عليه من ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
وكل ما في الامر ان من اضلال الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
سجانه الاضلال الذي اضله الى الشيطان على ما في قوله لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد

قرمه وقوله وانما يضل به الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
ذلك ما يروى في العلم على ما في قوله وانما يضل به الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
الهداية والذين يرون الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
اعلم ان الهداية في القرآن تقع على وجه واحد وان يكون معنى الدلالة ما لا يشاد تعالى هذا الطريق ولا طريق في العلم
او انه عليه وهذا الوجه عام لجميع الخلق فان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
الرسول عليه السلام ولا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
السبل في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
الوجه في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
نبت على هذا في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
تلك فيضل العلم في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
تخليت من افعال الهداية في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
وذلك في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
من جعل الله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
في التذكير من قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
العباد وفضلهم ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
فمن من جملة عليهم من الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
والطاف من ربه في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
ما لم الله به ان رسله في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
الاعتقاد في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
ارادة ما راد به من قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد
فان في قوله ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد الا ان الله تعالى لا يضل عنه احد

بما اجمع من مكان الى مكان واغلب اديه ان انظر حاله خاصة وانما بقية الله تعالى بنكر الحياة من بين سائر النعم
التي انعم بها على العبد لان الله انعم بها عليه خلقه اياه حيث لا ينفعه بالحياة تكون لانسان من الاشياء والاشياء
ما ناعده الموت من النعم وهو قطع النعم في القدر لان الموت يقطع التكليف فيحصل المكلف بعد الموت الى الغائب الذي
نعم من هذا الوجه ومنه انما ذكر الموت تمام الاحتجاج لا كذا في نفسه وفي هذه الاية ولا على ان يقال لم يرد
عباده الكفر ولا خلقه من بعد لانه اذا رآه منهم ارسله فيهم لم يحزن ان يضيض اليهم بقوله كيف تكلموا فانه كما لا يخفى
ان يتكلم كيف لم يكن ولا انفسا او لا شبه ذلك ما هو من بعد تعالى فيهم **فروضا** هي التي خلقوا
لكم في الارض جميعا ثم استرجعوا الى الله فاستوفوا نعيمهم **فروضا** هي التي خلقوا
التي هي في الارض وبقية النعم التي هي في الارض والاشياء التي لا تستحق الموت وتبقى في الارض
والسبع والاربع والسبع من ذلك لا مضاعف القرين كما مضى في سبع مرات والاربع في
سبع اوقات السبعين اذا اراد الى الله بعد الموت الى غير ذلك من النعم **فروضا** هي التي خلقوا
املا لاجلهم وهم الله تعالى خلق السموات والارض ليطلعهم بذلك على قدره على الاعادة فقال هو الذي خلقكم
ثاني الارض جميعا ما في موضع نصب لانه ستر لهما ما وراءه من الارض وجميع ما فيها من النعم سبحانه وتعالى
فستكون ما على معرفته وما دونه فتستفهم منها بغير حجب النعم عاجلة ومزلة ثم استرجعوا الى الله
احدا ان معناه قصد المساءر والستر كما قبله الفاعل كان يدبر الاشياء ثم استرجعوا الى الله
وتدبر اليهم وثابرتا الله بمعنى استرجعوا الى الله بالستر كما قالوا استرجعوا الى الله وتذكره وتعالى الله
واسترجعوا الى الله من امره وتضرعوا بعقله فعلى ما يكون معناه فاسترجعوا الى الله في قدره وكلها لم يحلها كما الارض
لكنها خلقت ومن قدر الله على ما استوفى ما عليهم من نعمه من الارض والسموات ثم استرجعوا الى الله في قدره
ودم مران وثابرتا الله من معناه ثم استرجعوا الى الله من معناه لان الله لم يرد من الارض عن الارض
ويعلم ما بهي عن احد من يحيى من قلب الله مثل من معنى الاسترجع في حصة الله من خلقه فقال الاسترجع الى الله
على الشئ فقال كان قد خلق من خلقه ثم استرجعوا الى الله على ما كان على ما في قدره من الارض
الى الله وقوله فمن بعد سبع سموات التي جعل الله في الارض على استرجعوا الى الله من معناه ثم استرجعوا الى الله
وانما لا يرد من سبع سموات التي جعل الله في الارض على استرجعوا الى الله من معناه ثم استرجعوا الى الله
والله لم يرد من سبع سموات التي جعل الله في الارض على استرجعوا الى الله من معناه ثم استرجعوا الى الله

الناس بغيرهم فكان قال الله خلقكم قال الله تعالى بنكر الحياة من بين سائر النعم
التي انعم بها على العبد لان الله انعم بها عليه خلقه اياه حيث لا ينفعه بالحياة تكون لانسان من الاشياء والاشياء
ما ناعده الموت من النعم وهو قطع النعم في القدر لان الموت يقطع التكليف فيحصل المكلف بعد الموت الى الغائب الذي
نعم من هذا الوجه ومنه انما ذكر الموت تمام الاحتجاج لا كذا في نفسه وفي هذه الاية ولا على ان يقال لم يرد
عباده الكفر ولا خلقه من بعد لانه اذا رآه منهم ارسله فيهم لم يحزن ان يضيض اليهم بقوله كيف تكلموا فانه كما لا يخفى
ان يتكلم كيف لم يكن ولا انفسا او لا شبه ذلك ما هو من بعد تعالى فيهم **فروضا** هي التي خلقوا
لكم في الارض جميعا ثم استرجعوا الى الله فاستوفوا نعيمهم **فروضا** هي التي خلقوا
التي هي في الارض وبقية النعم التي هي في الارض والاشياء التي لا تستحق الموت وتبقى في الارض
والسبع والاربع والسبع من ذلك لا مضاعف القرين كما مضى في سبع مرات والاربع في
سبع اوقات السبعين اذا اراد الى الله بعد الموت الى غير ذلك من النعم **فروضا** هي التي خلقوا
املا لاجلهم وهم الله تعالى خلق السموات والارض ليطلعهم بذلك على قدره على الاعادة فقال هو الذي خلقكم
ثاني الارض جميعا ما في موضع نصب لانه ستر لهما ما وراءه من الارض وجميع ما فيها من النعم سبحانه وتعالى
فستكون ما على معرفته وما دونه فتستفهم منها بغير حجب النعم عاجلة ومزلة ثم استرجعوا الى الله
احدا ان معناه قصد المساءر والستر كما قبله الفاعل كان يدبر الاشياء ثم استرجعوا الى الله
وتدبر اليهم وثابرتا الله بمعنى استرجعوا الى الله بالستر كما قالوا استرجعوا الى الله وتذكره وتعالى الله
واسترجعوا الى الله من امره وتضرعوا بعقله فعلى ما يكون معناه فاسترجعوا الى الله في قدره وكلها لم يحلها كما الارض
لكنها خلقت ومن قدر الله على ما استوفى ما عليهم من نعمه من الارض والسموات ثم استرجعوا الى الله في قدره
ودم مران وثابرتا الله من معناه ثم استرجعوا الى الله من معناه لان الله لم يرد من الارض عن الارض
ويعلم ما بهي عن احد من يحيى من قلب الله مثل من معنى الاسترجع في حصة الله من خلقه فقال الاسترجع الى الله
على الشئ فقال كان قد خلق من خلقه ثم استرجعوا الى الله على ما كان على ما في قدره من الارض
الى الله وقوله فمن بعد سبع سموات التي جعل الله في الارض على استرجعوا الى الله من معناه ثم استرجعوا الى الله
وانما لا يرد من سبع سموات التي جعل الله في الارض على استرجعوا الى الله من معناه ثم استرجعوا الى الله
والله لم يرد من سبع سموات التي جعل الله في الارض على استرجعوا الى الله من معناه ثم استرجعوا الى الله

التي لا تعرف زعموا ان احبتي من احبته انما هو بالعرف من اب يارب بل ليس من الله بل من اشارة ذلك وتطاول
في جميع ذلك لان هذا لانظر العربة وكان ابرك السراج مثل ذلك على حصة التعبد من عزم الطير والحيات
وعلمنا ايضا في ان لا نعلم له في اسماء العرب لانهم يقولون لا مل للشر وادعوا للظلم احرى من اصبغ امر وقال
هو المعصوم وبما اصبحت ما من كبر الحماة ونسب امر محم مع الصف وقالوا هو من الصف حاصره مثل هذا كثر في
الحيل في ان عرب غير شقيق **الاجاب** قوله وادعوا بوجه النصب لانها معطوفة على انا الذي وقوله لادم آدمي من صف
بالدم لانعرف لادع على من انزل فاذ انك لم تبت ادم وادم اخر فانه سيدي وبالليل مثل ان لا يترك في النكاح
لانك لا تتركه فتدعاه الى الجاهل كان فيها لانعرف قال لاخفش فادعيت به فتدعاه من باب الصف فيجوز ان تتركه
ان تدعاه من قبل وادم اخر وقل السجدة والاصل في هذا انك لا تتركه لانك لا تتركه لانك لا تتركه لانك لا تتركه
بعد الكثرة وكلما كل ما في ذلك انما هو في المستقبل بحرقه انظر فاذ انك لم تبت ادم وادم اخر فانه سيدي وبالليل مثل ان لا يترك في النكاح
لكن اهتم الصبر بعد الكثرة والذين نصب على الاستناء المتصل من الكلام الموجب وهو ذهب من جمل من الملاك على
الاستناء المتصل على ذهب من جمل من جمل الملاك **الحق** في من سبحانه انا ادم عليه السلام من الاعظام
والاجلال والكرام فقال اكرموا الله وانك الملاك المخلوق لادم والظلم يقتضي ان لا ياتوا بغيره وان كان جميع الملاك حتى
يحيي بل ربما كان من الملاك كرام اكرمك وفي هذا تأكيد للعلم وقال نعم ان الاركان خالصا لادم من الملاك
كانوا من الملاك هو الله هم الارض من الجاهل واختلف في تحريم الملاك لادم على اى وجه كان فلهذا يدعون ان الله عليه السلام
انزل على وجه الكثرة لادم ليعظم شأنه وتقدم عليهم وهو قوله فتاد وجماعه من اهل العلم واختاروا على بن عيسى
الرافى وهذا جعل اصحابنا رضي الله عنهم اية ولان على ان الانبياء افضل من الملاك من حيث انهم سبحانه هم
بالصحة لادم وذلك يقتضي تعظيمه وتفضيله عليه وانما كان النقص لا يحرمه تنبيه على الفاضل على انه افضل من الملاك
وقال الجبائي ابا ابراهيم النخعي وجماعه ارجعوا قبله فانه من الصبح والى تلتهم وفيه من تعظيمه وهذا غير صحيح
لانك انك على هذا الوجه استمع اليك من ذلك انما استظنت الملاك وقد نطق القرآن بان اشباع اليك
عن الصبح وانما هو لا عتقا وهه تنقيده وكرمه مثل قوله انك هذا الذي كنت على لئلا اخرجني وقوله
انا خير منه خلقتي من ناري وخلقته من طين ولم يكن ادم على هذا الوجه ليجان سيده الله تعالى بانه لم
يامر بالصبر على جبهه تعظيمه وتفضيله عليه وانما امر على وجه الاخر الذي لا تنبيل فيه بل بجم الغنائم ذلك
فانه منبذ معصيته اليك ومن ذلك انك تسمع ذلك علنا ان الامر بالصبر ولم يكن اهل وجه التعظيم

والاكرام

والاكرام والتعظيم ثم اختلف في اليك هل كان من الملاك ام لا فذهب قوم ان كان منهم وهو المروي عن ابن عباس
بان سمعوا من قتادة واختاروا الشيخ السعيد باوجه الطريق قدس الله روحه قال وهو المروي عن ابي عبد الله عليه السلام
والنظري فتاويه انما اختلف من قال ان كان من الملاك فتم من قال انه كان خازنا على الجن ومنهم من قال ان كان ملكا
سما الدنيا واطعان الارض ومنهم من قال ان كان من الملاك من سوس ما بين السماء والارض فقال الشيخ الحليار عبد الله محمد
من يحمل النعمان قدس الله روحه ان كان من الجن ولم يكن من الملاك قال وقد جاءت الاخبار بذلك من غير عن الله
الطريق وهو من حيث لا يشاء وهو الذي هو الحسن البصري وهو قوله على بن عبيد والبطي وغيره واجتهدوا على صحة
هذا القول باشياء احدثها قوله تعالى لا اله الا الله كان من الجن ومن اهل الجنة لم يحرم ان يسمى به الا الحسن البصري
وكما في القرآن من الجن من الانس بل عليه وثابته بقوله تعالى لا يعصون الا الله امرهم وينضوون بامر من يفتي
المعصية عنهم مما اعارهم الله ان الله ليس له من الدين شيء قال الله تعالى لا تعبدوا الا الله ومن دونه
وهو كهم عند فقال الحسن البصري لو كان ادم لادم ما ليس بخلق من الناس والملاك كرام واما من كان من الملاك
في قوله بعضهم من الذين في قلب الحسن البصري من لا يعصون ولا يطيعون ولا يشرعون ولا يفتون ولا يامرهم ولا ينهون
الملاك كرام ولا يامرهم ولا ينهاهم ولا يفتون ولا يامرهم ولا ينهاهم ولا يفتون ولا يامرهم ولا ينهاهم ولا يفتون ولا يامرهم ولا ينهاهم
تعالى يا ايه من لا يامرهم ولا ينهاهم ولا يفتون ولا يامرهم ولا ينهاهم ولا يفتون ولا يامرهم ولا ينهاهم ولا يفتون ولا يامرهم ولا ينهاهم
منهم وقيل ايضا ان الاستناء هنا مستطوع فتدعوا على ما لهم به من جهل الا اتباع انطق وانشد سيرة والهرب لا
يستطيع احدا النفي والملاح الا انك في الصاوي في الخدات والعرض القامح وقد قيل التابعة وما بالزيج من احدا لا ي
ويشبه هذا القول ما رواه الشيخ ابو جعفر بن باقر رضي الله عنه في كتاب النبوة ما سنده عن ابي جعفر بن محمد بن
عمر بن عبد الله عليه السلام قال سمعته عابا ليس كان من الملاك وكان في شيا من امر السماء فقال لم يكن من الملاك
ولم يكن في شيا من امر السماء وكان من الجن وكان من الملاك ترى ان شيا كان الله سبحانه يعلم ان ليس منها قسا
امر الصبح لادم كان من الملاك وكان ركنه وادعوا الصبا في تفسيره ولما من قال الله من الملاك فانه اخرج بانه ركن
من غير الملاك كما كان من الملاك في الصبح فاننا اخرجنا بانه ركن الملاك في تفسيره وقد حكي الجواب عن هذه رواية
يا فانه تعالى ما سئل ان لا تتخذوا ابرك من جعل الما من الصبح وان لم يكن من جعلهم
وهذا كما قيل امر اهل البصر في بصر الحاصر في الملاك من اهل الكوفة فانه يعلم من هذا ان غير اهل البصر
كان ما رواه عن الجاهل غير اهل البصر فحقوا بالذكور ثم لا كثر كذلك القول في انهم اجابوا انهم

ايسجدوا في اماكن مختلفة فالحجج كان يضطرم الى امر منه ولجئهم الى فعل الحسن وذكر النبي صلى الله عليه وسلم
فلا يدوروا في اماكن قد لا يدخل الله الجنة الاطراف في غير المكنون لا على وجه الشك **فقال** فاما الشيطان
فما خرج مما كان عليه فالتفت اليه فقلت ابعثكم بعضكم بعضا في الارض تستقون وتقتلوا حتى ياتيكم
الجنة فله حرة فاما اهل الجنة والذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
اشيا فثبت فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
كثيرا لا يدرى من اين ياتيهم ويولد على الرجل من اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
وقال فممن في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
وازل يعني واحد من اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
من اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
يتكلمت قد رزقنا من الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
الحديث من اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
ذلك ان اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
الى سئل ويقال عبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه
الحديث في المكان فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
اروم حتى اذ ابعثت اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
الاشيا والاشيا واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه
واحد على ما لا يستحق ان يكون سبي الاستمرار ويحتمل ان يكون سبي المكان الذي يشترطه المانع والتفخ
والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع والتمتع
ستأخره واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه
الكثير منها اكثر **فقال** فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
بدعائه ومن سبته واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه واهبطه
ما كانا نبي من التوراة ويحتمل ان يكون اراذلهما من الجنة حتى ابعثهما من الجنة الى
المعصية واضافت اخرج اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة

واهاطها

واهاطها الى الارض على وجه المعصية لان لا دليل قد ورد على ان الانبياء عليهم السلام اخرجوا من الجنة على حال من احوال
العقاب على اسياسا فنداسا عليهم الشاة واعلم انه قد ورد على الله سبحانه وتعالى اخرجهم من الجنة لان
قد تغيرت فتتوارى من الشجرة فاما الشجرة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
ما البس ما به من ثياب الجنة لان افاضه عليه بذلك كان على وجه الفضل والاشيا فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
والاشيا فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
وصلا البس الى آدم ورجل حتى قس من ثياب الجنة كان قد اخرج من الجنة حين اخرج الى الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
يخرج الى باب الجنة والمسلمين لم يكن ممنوعا من الدخول من كان يكبر وكان هذا قبل ان ابعث الارض وبعد ان اخرج
من الجنة على اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
والفخر جانب الشدة وقيل ان اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
حاطت بخطاب الجمع وفيه وجوه احدى ان اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
وهو غير منكروا ان كان المسلمين قد اخرج قبل ذلك بل لا بد من اخرج منها فانك جميع مجمع الجبر الذي عليه السلام لانهم
قد اخرجوا الى الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
ازداد آدم وحده والجنة وفي هذا الوجه بعد ان اخرج من الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
الكثير عدي وذكروا الحسن لا يخرج لئلا يخرج من الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
وفي قوله عادم اما في ما عني البراءة عن الفتي او لم يخرج حرمنا وفاق بها الصدق والاشيا فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
وذكره في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
الاشيا على الجميع على عاده العرب وذلك لان الانبياء اهل الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
شاهدين اراهم وادرسيليان وقد اوردوا في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
والامر من عن الحسن وهذا ضعيف وقوله بعضكم بعضا في الارض يستقون وتقتلوا حتى ياتيكم الجنة
ما روي عن عدي اياه ولكن حسده الملعون وخالفه فثبت ان فيها العداوة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
ابليس له كفة فالحسن من بني آدم وبني ابليس وليس ذلك بامر بل هو تخمين يعني ان الله تعالى لا يامر
بالعداوة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة
بعضهم بعضا فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة فاما الذين في الجنة

المختار

[illegible]

ثم من غم الدنيا ان يتوهم ان جمل المجد فيكم ككتبتين يدعى الله فيها اما سمعت الله تعالى يقول واستقيتوا بعض
والصلوة وقيل في الدنيا الكثرة وقيل في الغيرة لهادي في راسها جرحا لحدودها الله تعالى والصلوة لاننا الاغلب
والافضل وهو قوله اكثر المشرقين وعلى هذا ففي عود الغيرة الى واحد وقد تقدم ذكر اثنين في واحد ان المراد
به الصلوة وقد جرحها ونصبها بالذکر لغيرها شدة ولائها الا ان فصل من اليكيد حالها ونجس شأنها وتعمير رخصها
والآخر ان المراد بالانسان كان للظن واحد ونهت ذلك قوله تعالى الذين يكثر ذكركم الاغلب والافضل ولا يفتقروا
في سبيل الله ولا في انفسهم او انفسوا اليها والله وهو له الحق ان يرضوه وقوله الشاعر ان عرش الشياطين
ومشعر الاشدة عالم بياض كان حروبا ولم يزل يعاصي وقوله الآخر في ذلك اسى بالنبوة رطله فاقى وقيل رطله العرب
وربما وقيل ادلة في الآخر ونحن بما عندنا دانست ما عندك ما من والى في مختلف عقول الاخر اما الراسيات
التي قد انتدريت منها ان العقل محض في دهره اكثر من الكلام وثانيها انه عايد الى الاستغناء عن العقل
بالكبر وقوله استغنى لي على الاستغناء وقوله الشاعر اني ابي السيرة جري اليه وخالف راسه في قوله
ان جري الى الاستغناء ليس على السيرة وثالثها ان الضمير الى المحذوف وهو لا جابة للذي عليه السلام عن ابيهم
او اخيه النفس بما اوتاه الصلوة وخرجه عن الفاضل هذه الخطبة عن ابي اسام وهذا الوجه
الاحسن وكلها ضعيفة لا يمكن ان يجر لها ذكر وقوله الكثرة اي شيعة عن الحسن وغيره ولا اصل فيه ان كل ما يكثر
على الانسان من جملته لا يمكن ان يصب على النفس وان كان من جملته بل يكبر عليها تشبها بذلك وقوله الكثرة
لخاشع او على المتواضعين لله تعالى فانهم قد غلبوا انفسهم على فعلها وعروها اياها فلا يشغل عليهم ولا يقهر
فان المتواضع لا يبال بفناء الدنيا اذا حصل له الايمان وتاكد بها اريد بالخاشعين المومنين فانهم اذا عملوا
ما يحصل لهم من الثواب بغير علمهم ذلك كان ان الانسان يخضع لغير الله والى اهل الجحيم من قبل الله
وقال الحسن اريد بالخاشعين الخائفين **وقوله** الذين يظنون انهم ملائكة ربيهم وانهم ابراهيم راجعون
آية **الظن** المذكور في الآية بمعنى العلم واليقين كما قاله مديون القرطبي فظاهر ان الذي
مدح سر انهم في الغار في المسرة قالوا ابراهيم ربيهم من جهة بغيرهم وعقوب كفتها فظنوا وقالوا
ليس من كلام العرب اخذ عند زيد لا بمعنى اعلم لان العلم المشاهد لا يوجب اليقظ وقد اوضح عن
ذلك ارس بن جرحي قوله الامم الذي قيلت لك الظن كان قد ادى وقد جمعا وقالوا الآخر فالايام كحدود بين
فان الظن ينصف ارس ويدنا بعض المحققين اصل الظن ما يجر بسبب النفس من الخاطر الذي يقابل على

الظن

الكتاب كما حدث النفس الشيء وتارة يجمع ما في القرآن من الظن بمعنى العلم على هذا الظن واشك في التحسين فظاهر
الا ان الظن فيه قوة على احد الامرين واما في قوله ما في قوله عند الظن ان الظن على ما تقدم من جرحه ان يكون
على خلافه بنا في جرحه من العقل والتقليد وغيره من وهو من جعل الاعتقاد عند ابي حاتم وحسن
براهمه سري الاعتقاد عند ابي علي والفاشي وذهب اليه علم بشي قدس الله روحه وهذا الظن المشكك في الظن
المتم ومصدر الظن والظن ان الرجل الشيء الظن بكذا احد الظن ان الرجل الذي يظن بها ما هو لا يكون
الرجل حيث يظن به ويكون فيه ما حصل الملافة الملاصة من قولك الشيء الخاطئ اذا خلاصته كثر حتى قيل
الشيء الخاطئ ان اذا خلاصته لم يزل يخالصه يقال رجوع الرجل وجهته انما لا يزل ويصدق واصل الرجوع العود الى الحالة
الاول **الكتاب** الذين يظنون في موضع الجرح ضد الخاشعين وانهم يغترون الا ان لا يجوز غيره لان الظن
فعل واقع على معنى يتقدم خلق بالغير ضال فيه يكون مغفرا لله وان مغفرا الحق ويكون مع الامم بالخبر في قوله
اسم من وجهه قدس من غير ان يظن بكونه المغفرا الذي مستغنى عنه محذور لان الكلام غير مخرج
ان لا يظن في اقام الزمان ضد الخبر لعل الكلام والاستغناء به عنه وهذا القول من الجرح على ان علي
وهو من الجرح وهو ان مع الامم الخاشعين في موضع المعقول الا ان هذا المعقول الذي مضى محذور لعل الخاطا
به نكارة ان الذين يظنون بملأ فاههم ما تقدم رجعت التزك من ملائكة ربيهم تحقيقا عند البصر من المعنى
على انما تاتى فان المضاف اليه فان كان محذورا في اللفظ فهو منصوص بكون المعنى فهو اضافة لفظية
غير حقيقية وشبه قوله انما يروى ان الله كل نفس ذائقة الموت وقال الشاعر هل انت يا بنت باعنا
لحاجتنا او عبد رب اخر من محرق ولوارث من المعنى لتعرف الامم الاضافه لم يحرف اظهر التزك
البت وقوله وانهم اليه راجعون في موضع نصب عطفا على الاله **القول** لما تقدم ذكر الخاشعين
بين صفتهم فقال الذين يظنون اي يرتقون انهم ملائكة ربيهم من الحسن وبها عدد غير ما في قوله
نزلوا في ثلاث افي ثلاث حيايه وقيل انه بمعنى الظن غير العلم والمعنى انهم يظنون انهم ملائكة ربيهم
بذاتهم شدة اشتغالهم من الاقامة على معصية الله قال الرازي فيه بعد لكثرة الخلف وقيل الذين يظنون
انفسهم اجماع وسرعة كبرهم فيكونون با على حدس رجل ولا يكونون الا الذين اقاموا كماله مات في الله
ويروى على ان المراد من ملائكة ربيهم ملائكة جلا ربيهم قبله تعالى في صفه الملائكة فاعلمه فبات في قلبهم
المرام فيظنون خلافه في ان الملائكة لا يجرح ان يريهم به وكذلك قوله تعالى ولربى اودعنا على ربيهم

بل قد حشوا ذلك بغير حروف الله بالاحسان ما ضلادكم ما بلادهم اخبر الله الذي يولد فالبلاء يكون بالانعام كما يكون
الانتقام واصل البلاء الاختار والاختار وتال اختف البلاء ثم الشاء **الفرق** الباء على ما تقدم من قوله
واذ نجيناكم من قتلهم واذا يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي فعمى فعمى عطف على ما تقدم وقوله يسعونكم بحزن ان يكون في موضع
نصب على ما نحن على ان نعرفه والعاقل فيه نجيناكم ويحزن ان يكون للابتناف والابتناف جميع ان اصل ابن منقذ الله
والعين ويد على ان الفاء كانت متحركة فتم في جملة ما على فتركه انما بالباء ان يكون لنقل نحو جيل والجلاد
كما كان فعل يتكلمين العين بانه فعل متحرك وانما من الحذف من الراء على ما تقدم لانها اشبهت في
الحذف الى الراء وهو الحذف وانما على التسمية **المحذوف** ثم فصل بجملة في هذه الآية النعمة التي جعلها
فيما قبل فقالوا واذكر يا نجيناكم الى خلقناكم من قوم فرعون واذكر يا نجيناكم من قتلهم منكم بعد العذاب
وقبل ما يتكلمون ويكفونكم ويعدونكم بالكلية في العذاب الذي جعله الله تعالى منكم فاعلموا ان الله تعالى
ما ذكره الاية من قوله يا نجيناكم انماكم ويستحيونكم نسائكم وهذا تفسيره وقيل راوية ما كانا يكلمونهم من
الاجال الشارة فيها انه جعلهم اسنانا فاضف في موضعهم ومن لا يصلح ضم للملح في قوله
عليهم لغيره فكانوا في العذاب استحيون نسائهم مع ذلك ويدل عليه قوله تعالى في سورة ابراهيم تساموا
سوء العذاب ويخبركم انماكم لم تطف على ذلك بل على انه جازيهم قوله يا نجيناكم انماكم يستحيونكم نسائكم
يتكلمون انماكم يستحيونكم نسائكم يستحيونكم من احياء ليستعدون ويكفونكم على رجاء اخر
وهذا اشد من النسخ وانما قيل انكم لاذ ما هن بالام الذي يراد بالحق اليه وقيل انما انماكم على الشاي
ناتم كما في التفسير الصناديق والكلاب في الاصل والكلاب كان يمد سبيك ويخبرهم انهم اسم السادة على الصناديق
الكلاب كما لا يتصور وقيل في انهم في سورة العذاب وبذلك انما السادة وعطف منكم كما لا يخفى عليكم وبه حتى فعل
هذه الايام وقيل في انهم من عذبتهم وتفرغوا عن عظمته من الله عليكم **القصص** والسبب في قوله
الايات ان فرعون راى في منامه كان انا اقبلت من بيت المقدس حتى اقبلت على بيت مصر فاحرقها
واحرقته الضبط وتكررت في اسرائيل فصار ذلك وعما الشجرة والكثيرة والنافعة فسالهم عن رؤياه
فقالوا انه براد في اسرائيل فقام على بين هلاكه ونزال يهلك وتبدل دينك فامر فرعون بنقل كل
يراد في اسرائيل وجميع القبايل من اهل تلكه فصار ذلك لا يستطاع على ايريك غلام من بني اسرائيل الا ان لا
جار بالامر تكت وكل بيت يفعل ذلك واسمع الموت في شجرة اسرائيل ندخل بهن السبط على فرعون فصار

لعاد الموت

له ان الموت قد وقع في خا اسرائيل فبمع صفارهم ويرث كلهم ميراثك ان يقع العمل علينا انه فموت ان ينجون
ومر كاشفة تزلهم في السنة التي لا ينجون فيها فموتهم في السنة التي لا ينجون فيها **القصص** والفرق
بكم النجاة نجيناكم واخرنا الى فرعون وانتم تطرون **القصص** في الشارة والفرق انكم مشددة قالوا في
فرقتنا الشدة من فرقتنا يعني فرقتنا بكم النجاة جعلنا فرقتنا معنى فرقتنا بكم النجاة **القصص** الفرق الفصل
بين شيئين اذا كانت بينهما فرق الطائفة من كل شيء ومن الحكمة ان الفرق بعضها من كل طائفة من كل فرق
كل فرق كالفرق في الفرق وفي الحديث ما سأل الفرق فالجرح منه نجاة وهو يكمل السير في بالدينه والبحر في البحر
الاستحار وهو سرقة بالماله مثال الشجرة في العلم وبحر منه ومقر اذا انتعش وتكثرت واليا بحر الاحياء الذي اوتاهم بنو
كلية من العلم ليس في الملك والمجد والدين بجملة اذا اكثر منه فراجح النجاة يعني المجد والعقوب والصل
الباب الاستماع والاداء في قوله الذي لا ينجون من في وسط كلهم ما يتوسطه ووجه الاشارة الى انما يتوسطه بالانسان
النجاة بغيره هاتين حروف الفرق في قوله الملك وانما هذا الفرق كما انما هذا الفرق في قوله اذ اجابوا للحديث
واحد من نوع السم حتى يخرج سموم كبد القوم والفرق عنه شررت بعد ما بالانظر الى القوم الذين يتكلمون
الى كذا ونظروا في الكتاب وفي قوله تعالى بالانظر الى الله ثم انظر الىك معناه ان تقع فعل الله فوصلت نظره
واشهرت من باعد النظر الفكر اصل الباب كذا الاقبال نحو الشجر من الرجوع بالنظر الى العباد لا بالانظر الى المصير
والانظر الى قلب الانبياء فيكون المنكر في النظر الى الله والفرق بين النظر الى الله والنظر الى المصير
نحو الذي طلب الى الله **القصص** ثم ذكر سبحانه في قوله تعالى اذكروا اذ فرقتنا بكم النجاة فرقتنا بين الماتين حتى رزقتم
وبه فكتمتم فانيه في قوله في طريق بين وقيل معناه فرقتنا البحر وخرقكم ايا فرقت بين كل فرق من النجاة
سكن بكم من طرقتا في فرقتنا بكم وقيل فرقتنا الى سبيكم البحر والفرق بينه ما نجيناكم من البحر والفرق قوله
واذ فرقتنا الى فرقتنا بكم في قوله تعالى اذكروا اذ فرقتنا بكم النجاة فرقتنا بكم النجاة فرقتنا بكم النجاة
لان الذي ينجي على اهل كل فرقة وقوله ونظروا الى العالم ونظروا الى الارض ونظروا الى السماء ونظروا الى الارض
ان يربوا بالفرقة فتدركهم كما تدرككم في كل فرقة يعني في كل فرقة منكم وقوله تعالى اذكروا اذ فرقتنا بكم النجاة
فما احدثت انهم فرقة هذا يعني في الدنيا في الدنيا ونظروا الى البحر وقيل معناه وانتم تطرون منكم حتى لا تظن انكم
لا تذكروا انكم كانوا في شغل من انتم بكم كما قالوا في كل فرقة منكم وقوله تعالى اذكروا اذ فرقتنا بكم النجاة
لو كان كما كانا ما ينظر لا كذا في نظر الله وهو في الخارج ورتب ما قاله الله والاولى اصل لانهم لم يكن لهم من قبل شغل

عن اودنه فانهم كانوا في جوارف البحر وتظلمت اثار الشمس على ارجاسهم موسى عليه السلام راد انرا اثار الشمس
والطام انرا جبالا من زعرور حتى غرقوا فلا بد لهم من العظم **التفسير** بجملة قصة زعرور مع بني اسرائيل في
البحر ما ذكره ابن عباس ان الله تعالى اوحى الى موسى ان يري بني اسرائيل من مصر فري موسى بني اسرائيل في الجبل فاستمع
زعرور في اقصاف حصان مرف الاناث وكان موسى في سائر الزعرور ان اقل اعياه زعرور تالان هذا
لشدة قتلهم لانهم كانوا انظرون ما للجميع حذرهم من موسى بن اسرائيل حتى خرجوا الى البحر فاستمعوا انما
يرجع وذهب زعرور فقالوا يا موسى ان يتا من قبل ان قايتا من بعد ما حلت هذه البحر اما سنا وهذا امر
تدري فقتلنا من معه فقال موسى عليه السلام عني بكم ان يعمل عندكم يستخلصكم في الارض فبنت ظركم
تعملون فقال ليدري من زعرور امريت قال امريت ان اخرجت بخصاها البحر الى القرب وكان الله تعالى اوحى الى
البحر ان الطع موسى فاذن ذلك قال صا البحر كذا في كل يوم لا يدري في جوارف البحر فيضرب بعضه البحر
فانضمت وظهور اشعاره طرقتا كان لكل سبط منهم طرقتا في خندق فيه فخالوا اننا اننا اننا طرقتا في جوارف البحر
وخرج الصا حتى جفت طرقتا في جوارف البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر
بعضهم لان الارض اصبحت في جوارف البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر
الذي اعطى على خلقهم السيرة فادعى الله اليه ان قتل بعض الصا فكلنا بيانا لا فاشا بعضنا واما
فقطه كلكم ينظر انما بعضهم الى بعض فالتقى زعرور الى ساحل البحر كان على فري حصان اودنه فهاهنا
الما انتل له جبريل على بني اسرائيل اوزين وبقية الصرا اها الصرا فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر
مع موسى من البحر وطلوا البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر
عن هذا ان يقال كيف لم يهلك الله تعالى كل بني اسرائيل على موسى من آيات الباطل ان تكون البحر اظهر في
ابعد الجوارف ان الله تعالى يحب الاعاد الباطل في الجوارف الباطل في الجوارف الباطل في الجوارف الباطل في الجوارف
من الصلاص وتلك فاني في موسى عليه السلام من بلاد النسر وكلا الحسن لم يكن من الله لا من الله لا من الله
الحق ما لا يري انهم اخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر فخرجوا في البحر
جل لنا كما في الهلاك انكم فخرجتمون وكان في القرب راسه في اعاليه السكم من جود والذبح وجد النطقه
وكما الذي من قتلهم كان يكره الله استلال ما يجتهد منه من القتل والتبذير والاستخفاف من القتل
في القتل فخرجت آياتهم من اثارهم الحقة ومجافه لما كرم في ادهانهم من الله والحدة على ارض جميعها

عن الحجة الظاهرة والبيتة التي اظهر ما يقع خلاف ذلك عن الله تعالى المتبين من نفي به الى قصص العالمين
ويخرج من اقصاف الصرا ويخرج من اقصاف الصرا ويخرج من اقصاف الصرا ويخرج من اقصاف الصرا ويخرج من اقصاف الصرا
ولو اعدا موسى اربعين ليلة ثم اخرجهم من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
واخرجهم من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
حجة من قرا بايات الله تعالى في البحر فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
اشكاله في حروب القلعة في اعداءه وان لم يكن منه وعد فان ما كان من قولا في الرعد في البحر ولا يخاف
والقوا به يوم مقام الرعد والقلعة في اعداءه ولا من الله تعالى وعد في البحر ولا يخاف
قرا با اقصاف الله ما وعد في الاخبار بالان من الله تعالى كان هذا الاختيار على اعداءه ومن قرا
قالوا اهل الرعد وطلقة العنق ان كان القيل ليس برعد في الحقيقة اذا الرعد انما اهل جوارف البحر فخرجوا من الجبل
به من جبريل على بني اسرائيل با اقصاف الله ما وعد في الجوارف الباطل في الجوارف الباطل في الجوارف الباطل في الجوارف
في الحقيقة لا يكون الا بين البشر والله تعالى هو الحق بالارعد والارعد كان الله الذي اسوأكم رعد الله الذي
استعد على الاشكال في جنات واذنكم الله الذي العاقلين والقلعة ان جميعا فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
الداية الشا من الله فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
الارعد على الرعد والارعد مصادره رعدته اعدته وودعت يتعدى الى ارضها من البحر فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
على اعداءها كان عليلت قلاص وعقدنا كجانب الطر والارعد من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
اسمين ايضه والارعد في الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
مضامه رعدته وصدوا او الميعا لا يكون الا رعدته او رعدته في الشرا كقول الله تعالى انما
رعدته الله الذي كرم واودعته لا يكون الا في الشرا والكارة رعدته في الشرا ولا رعدته في الشرا
الارعد هو الجبريل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
الشرا وسعى بذلك لان الله امريت الذي كان فيه موسى وجد عندنا كجانب الطر والارعد من الجبل فخرجوا من الجبل
وتدري من يفتقد في المكان الذي وجد فيه عن السدى وهو موسى بن اسرائيل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل
يعترب بل الحق بالارعد من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل فخرجوا من الجبل

يصدقوا في قولهم ان الله تعالى اتخذنا ابا له من جنه تاخذ ترم تخذ يا لا يتخذوا عدوك وعدكم اول ما اتوا له
التخذتم العمل من بعد تخذوا التخذتم العمل لما اخذتم العمل الثاني لان من صاغ نحجا واهله لا يتخذ
الوحيد والعقب من تحنى الله **الفصل** واذا ذكرنا اعداء موسى ان يرميه الا لارج فيها التوبة والبيان في الشا
على راس اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا
تال مثل هذا يا بني اسرائيل اذكر ان الله تعالى اخذكم على ان تتركوا كل ما في ايديكم من اموالكم وذهبوا
ليخرجوا من ارضهم في غرة الايام فاذ ما سطر على الآيات المتقدمة وهذه الامور
وعشر من هذا الحجة تال المتشرك لما عاد من اسرائيل الى ارضهم بعد الحانهم من البحر وملك زعرون وقومه وعد
الله انزال التوبة والارشاد في مختلف موسى احياء ما اخذتم عليه من تركت على الطريق اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا
في الايام وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا
ذلك ليس في خطه وانما هو كونه وبالخير الذي روي انه عليه السلام اخذ من المصيرين في الملو وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا
واعتقدوا صرروا وقدموا من بعد اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا وبعث الله اربعين ليلا
غري زعرون وما ياتي من الآيات في كل واحد وانما ظنوا انهم اخذوا منكم ما استحققتوه من العقاب على التخاذل
العمل لله **الفصل** روي عن ابن عباس قال كان السامري يربط من اهل بصرى قيل كان احمد حمانا قال ابن
عباس احمد موسى بن طر وكان من قوم يعزرون البقر وكان حبه عاده الذي في نفسه وتو كان اهلها لاسلم في
اسرائيل قاله من نفسه قد علمت ان اول من ربه الفرم ان زعرون مطلقوا وانكم منها فانما جنسه واولئك
لم ياتوا قالوا فاما ما كان معكم فيها فجعلوا ياتون بها كان معهم من ثلث الف درهم والحاي سدرت به فيها قال وكان
السامري راي اشراف يد ويدون انه باعهم غيره من الحل والاشترى فذهب منها وقال انك غدا تجدد اذوار رحلك
البلد فالتفت فقال هذا الحكم راك موسى فكلوا عليه واخذوا حياهم ايجوا لم يحترقوا شيئا ولم تال ابن عباس
تكان ابلدا وانتم تعلمون روي عن ابن عباس قال اخذوا منكم ما استحققتوه من العقاب على التخاذل
الانبياء ومن ثمة الحسن البصري من ان الملوك كان الله تعالى جاز العادة بانها اذا امرت على اى صورة كانت
حيث تليس لك يحضر وبعث الله السامري في سبيل جاز ومن يجر انقلبا جازيا تال الحارثي ان السامري صاغ
عجلا جعل فيه من دابة جازيا لا ينجس من خصاوصه كالخيل او دعام الى العباد وانما جاز به وعد وعنه ابي
علي الحارثي **وقال** عرفت ما علمت من بعد ذلك لعلكم تذكر رواية **الفصل** العفر الصخر والغفرة

الدينامي للادام عن قول البر عن ذلك أنك اذا ذكرت الدينامي دخل فيها الايام واذا ذكرت الايام لا يدخل فيها الدينامي والصحيح انهما كانت تراعى في حسابها الشهور ولا الايام اهلهة ناوله النشر الدينامي فذلك اشرت بالدينامي وعلمت على الايام واكتفت بذكر الدينامي عن الايام فالعشر خلوت وحسن بقدر جريا على الدينامي على الدليلة الزمت عن غير بيان الشرط على القول الثاني وايوم من طوع البحر الثاني في غير بيان الشرط ليدل على اذا اشعرت ظلمتها ولسنة تصغير ليلة اخبرنا اليه الاخير ونخرجها في الدينامي وقال بعضهم اصل ليلة ليلته فقصروا اتخذوا انقل وتعلت فيه محدث قال وقد سجدت على الجيب غير بها نسيها كالحصر الغطاء والمطرق قال الرعي وليس يتخذ من احد حدث لان الحرة لا تستل من الداء ولا تلبسها الا والاصل التزم الصغر يقال مجله عجل من العجلة لان تفر المد كالعجل في الشيء وقال بعضهم اناسي جمل لانهم يتخذوا فالتخذوا فالتا قبل ان ياتيهم موسى **الكتاب** قوله واذا عينا موسى اربعين ليلة لا يجي ثقل الاربعين بالوعد وان يكون على ارض فان مسعودا ان كان فليجبر ان يكون ظمنا لان الاعد ليس فيها كل ما يتك وجوابكم ولا في بعضها فكان يكون جوابا لمي واما العهد متخلى الاربعين فاذا لم يكن ظمنا كان تقصيرا بقوله منع المعنوية الثاني في العدد وعدنا موسى لتقصير اربعين ليلة لتخفيف المضاعف كقولنا اليوم خمسة عشر من الشهر ايام خمسة عشر فاما التقصير اربعين ليلة فالمعانيات هي الاربعون وانما هي ثبات ومعدية فليكن كقولنا ان الشهر عشرين رجلا والمعنى ان الغنم مسدود من هذا العدد ومن المعانيات معدة هذا العدد وتوجه المعانيات في موضع الاعد في قولنا اليوم الوقت العلم وى موضع اخر والبر المعنوية يبين ذلك قوله نعم ثبات وباربعين ليلة وفي الاية واذا وعدنا موسى اربعين ليلة ولا يتنصب على التبر واليبين للمعنوية والاصل في بيان العدد ان يبين ذلك المعنوية واما التقصير باسم الاسم الذي هو البروك وشبه بالكلام التام الذي ينتصب بعده ما يكون فضله بعدة تمام لانه صان تركيب هذه التوك الذي يتم معه فاسم الجمل المركبة من فعل وفاعل من جهة اتمتم شي اخر وشبهها بغيره من الذي الجمل التي من فعل وفاعل معنى يتنصلي المعنوية وهذه كذا الفعل وفي العدد ايام يتنصلي الشهور والدينامي ليند الى نوع من الانواع هو فيص على هذا المعنى ولذلك في السبوية ان في هذا القرب وهو تمام الاسم حتى يخرج من الاسم الاول وما يخرج بعد التام فالزيت في اربعين هو من الالف الدال على يخرج من ان يبد الفعل الى المعنوية كقيدت الى الفاعل ويتنصب المعنوية لذلك والثاني في اسم الالف فينتصب الاسم الذي بعد ما فاعله اتخذت من ثانيا اتخذت على ضربين احدهما سمي في مسنونه واحد كقولنا اتخذت من وذلك الله وقوله امر اتخذ فاعله ثبات والآخر

من الطعام لا يبعد عنها لغيرها قيل انه كان يفر على عليم لمن وجدته ففر فقال ذلك فانه على عليم الذي من بعد
ذلك وقيل ما فرغ لنا ان نكتب ان سألته تلك بارادة لاجل ان يخرج لنا ما نبت بالارض من البقول والفتة وما
ساواه معه ذلك وكان سبب مستخدم ذلك ما رواه تادو فلا كان الفرم في البرية فظلم عليه الطعام وان لم
عليه المن والسردي فلو ذلك وذكر ما عرفت كان لم يعرفه الى موسى فقال الله تعالى له اظلم ام لم اظلم فان كان
وتذكره فمعا موسى فاستحق ان ينزل له اظلم ام لم اظلم انهم قالوا ان لم اظلم على المعنى بان يكون جميعا اغناه
فلا تشد بعضنا على الاستغناء بعض فلذلك قال يخرج لنا ثيابا لئلا يكوننا الى اهلنا فيكون
الفتور عننا الفتي وقيل استبد له الذي هو الذي بالذي هو خير قال لم موسى وقيل بل قال الله لم انكر ما
اخترنا الله لكم وقولت ما هو الذي هو الذي على ذلك فقل انما اراد ان يثبت في زرعته وضاعته
والعطارة اياكم ففعل من الحق والسردي وقيل الما تختارون الذي هو اقرب اياكم ففعل على الذي هو اكثر
يتم والاختلاف في سواهم هذا كما ان معصية قتل لم يكن معصية لان الاركان ساجدا نال الربا اخذ
وقيل كان معصية لان الاركان ساجدا لاهم لم يرضوا ما اختاره الله لهم ولذلك فمعه ذلك وهو وجه وقوله
اظهرنا مصر اخذنا منه ثيابا الحسن ما اربع الا من فرغ من الذي خسر جملته فلا ارسلم اراوت المقدس
وروي ذلك عن ابن زيد فقال قتاده والسردي يجاهد اراوت مصر ارسلم انما يات لئلا ياتي في الا
ولا يكون في المعاد اراوت لم يندبه فانت طرد عن فاككم ما سألتم من نبات الارض وقدمه لكم ففعلنا
استأنفكم الذين اعتدوا في الكذب ومن قتل الانبياء فقال فرست عليهم النار والمسكنة الى الرزق الدالة
الاراضة لا يخرج عنهم كما يعرف المسار على المشي فذكره وقيل المراد بالذلة الخسة فقوله حتى يسطر الجحيزه عن يدي
وهو صاعرك عن الحسن وتادو وقيل هو الكسح وزنايه ومن عطا وقوله المسكنة يعني في الفقر فذكر
المشرك منهم يتناس مخافة ان تصاعف عليهم الجحيزه وتلا فمعه هذه الاية فذكره على فضل الغنى لانه في الفقر
وليس في ذلك الرجاء ان لا يرد به فقر العلب لا يندم في اليه في يابره ولا يرجع يهودي عن النفس فقال الذي على الله
واكرام العبيد عن النفس قالوا ان يندم الله اليه وبالعزيز فلا بالفرقة في ما بالارض اعطاهم وعصا اكلهم
يا كثر بل باياته وتعدا انبياء من رسله واعتدوا فظلموا ما ان يقض من الله اى جعلوا مفر من محالين غضب
الله وقت وجع عليهم من الله العصب جعلهم منه الصلوة واليوم القصب هو اهلهم في الدنيا من اهلها
والنقمة بلاك من ارجاء والنقمة في الاخر فذكره ما ياكل في الاخر من العقاب على ما يصير ثم اشار الى انتم

ذكر

ذكره فقال ذلك اوله في العقب وعزب الذنوب المسكنة حل بهم لاجل انهم كانوا كثر فيك باوت الهى فخرجت من الله تعالى
وبينا من قبل ان يات باوت الله الخليل والراكد قد لفت الى ان يات بغضب على غضب الانا كثر في عيسى والجيل والنا وكثر في
بجوى القرآن وقيل باوت الله صفة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله فيك في البياض في الجحيم اى في جحيم كركبا
ويجى وغيره وقوله في الجحيم لا يلى ان قد جرح ان مثل البياض فحق لان هذا حجب عن جرح الصفة لتظهر وان يكون
الاظهار انهم كثر تعالى ومن يعي مع الله اكل لا يراهم له ومعناه اذ لا يكون الا يكون عليه بها ان يكون
الاشارة على لاجل لا يري بناره ومعناه ليس هناك ما يراه في اشارة كثره وقوله لك باعصا وكان ايت ذلك
ذلك الشارة الى انتم ايتض بعضنا من قتل الانبياء وعدوه في البيت وقيل تنضم العهد واعتدوا في قتل الانبياء
والمراد اني فعلت بهم ما فعلت من ذلك بعضنا من قتل الانبياء وعدوه في البيت وقيل تنضم العهد واعتدوا في قتل الانبياء
التخليه من الكفار وقيل الانبياء والجليل اما ان ذلك لئلا ياتوا الله سبحانه من فزع النازلة والدرجات مائنا
بغير القتل وليس ذلك بجنح لانهم كانوا تخليته من المؤمنين ما لا يكرهه الطيبين ومن تاليم لبيت تحدي
لا يرمي من الحسن ان الله تعالى لا يامر نبيا بالقتل فقتل منه واقتل من الانبياء من قتل في غير قتال والصحيح الذي
ان كان لم يرد الشرع الذي لا يرايه انه يجوز ان يكون الله سبحانه من قتل الا فيكون من ذلك لا يدل ان يكون الكائنون
غير المحي بالعدل في الخلف ومن لم من العطف والمصالحة فاما الذي الشرع فمخرج ان يحكي الله بينه وبين تاليمه
وموجب عليه المتع من قتلهم في يومهم ومن النبي ص فالاختلاف بين امر اهل بعد موسى فمخانة سجي كغيرهم
اولا والسيار باختلافهم عيسى بائنه **قوله تعالى** ان الذين استولوا الذين هادوا والنصارى الذين
من آمنوا بالله واليوم الآخر على حالهم اجمعهم عند ربهم ولا تحزن عليهم ولا لهم حزن **قوله** ان الذين
قالوا نافع برك الحزن من الصابرين والصابرين في كل الامر اكلوا النار وهم في النار **قوله** ان الذين
احد ما ان يكون من صابرين ان لا يمشوا في النار الا في النار على ان لا يمشوا في النار الا في النار
لان قد يصولوا الى النار في النار في النار ومنه تدين مع صوره اليه فاذ بعد هذا وكان الصابرون مستأجرين من ربهم
ان لا يمشوا على النار في النار في النار من صلات الله من انشأ من ربهم الى من يشع ولم يكونوا على النار
الحزن وقيل الحزن على هذا الحزن وسببه لان الشرع قد على ان اقبل لذلك غير مفرج وانما الحزن في هذا الا
الحزن لا يذلة الا ان لا يمشوا في النار في النار **قوله** هادوا او صابرون يهود او اذنا يهوديه وهاهنا يهود هو الذي ياب
واختلف في شقاق اسم اليهود فيكون هو الذي التية ومنه قد لانا هذا اليك عن ابن جريح وهو بذلك

[illegible]

اختلاف

[illegible]

العقبي

فان جميع الناس على سبيل الحان الانبياء ولوحيت انظارهم ليلتك اذ ليس من انظار الله **قوله** فاما ايتانام
مرفعت انتم الطل حننا ما ايتانام فبقوة واذكروا ما بينه لعلكم تشرفوا **الشفقة** المشافقة فقال عن الرقة
اجابوا بوجعهم او غير ذلك من الرثايق والطول الحول في الشفقة قال العجاج والى جناحين من الطور نور من
الباراد الذي كسر قبل ان اسم جل بينه باجماع عليه موسى عليه السلام ان عن عباس والشفقة القدرة ومع عرض
يصير به الحية قاروا بكل جسم فامر بقدره لا يصير من فعل الحية لا احضار الاطباء واسل حياضه وكل كل اصداء
وانا ان الحنف فيه ما تحسن الكثرة لا تنتم اذ انك لا من مقتدا ابيه او على اصل **الانحراب** خنفا ما ايتانام
بحله نصب على قنبر فقلت لكم خنفا كما تقرأ رحيث عليه ثم ارجيت عليه فقلت ثم انا انظر احد المشافقة
قوله فلا حاجة بالاجام الى اموال القتل في غير اية بنى لكل ما غالف القتل عن الكلام الذي هو معنى القول ان يكون
مع ان كسر قال ان ايتانام انتم قتلوا قتل بغير نصحت ان وشرع ما هنا نصب **المنهج**
ثم عاد الى خطاب بني اسرائيل فقالوا ذكره واذا خذنايت انكم اعدتم ولا العهد الذي بطل الله الخلق على القتل
والعهد ونصب لهم من الجحيم والارهاب من الشفقة لانه على انك وعلى صدقة لا يينا ان ازل قتل اعداء المشافقة
الذي اخذ الله على ازل في قتلوا واخذ الله مشافقة اليك اية ريت هو اخذ القدر مع موسى ثم رجعوا فقام
الطور فقالوا ان يده هنا حين رجع موسى من الطور فاني بالالواح فقال لهم جيتكم بالالواح وفيها الحية والحلال
والحرام فاعلموا بها الاول من قبل فذلك فارسل الله عز وجل الملك حتى يتنزل بالجل ليرى رؤسهم فقال موسى عليه السلام
ان منكم ما ايتانام به والارسلوا الجبل عليكم فاختصموا القوية ونحو ذلك فقال ملاخطين الى الجبل فنم في جحيم الجحيم
على احد حتى يفرقهم بديل وهذا هو معنى اخذ المشافقة وكان في طائر ومع الجبل فزعموا ان في هذا الحال قيل اخذوا
ايتانام يعني القوية بقوله اريد ويقيم فلا شك فيه وهو قول ابن عباس وقوله والستى قريب منه ما روى
الشافعي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله اخذوا ما ايتانام بقوله الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان الله قد اخذ منكم
بصاحيبا ما ريت اخذ بقوله هو ايتانام فهو يرمي بقتل بقتله وانتم تقاتلون على اصداء على الاصل اذكروا
ما بينه الفخيم منه يقول ما ايتانام وهو القوية يعني اخضعتم ما في القوية من الحلال والحرام ولا
تشرع وقيل معناه اذكروا ما في ترصن القوية وهو الذي عن اي عبد الله عز وجل من قتله من اعداء ايتانام ولا
تتركوه وقيل المعنى في ذلك ان ايتانام فيه من دعى ويحمي ودرع ودرع وترهب وتبروه واخره به وراجلوه
لعلكم تتقون اى تتقوا اذا فعلتم ذلك وتجاوزوا عما على وتشتد الى الطاعة وتقرعوا انتم عليه من المحضة

قد

[illegible]

تخون ولنا فيها موعظة فعلى هذا يكون ما عني من أو كالألحاح الذي كان معهم ونحن من يأتي بعدهم إلى المزم
القيمة ثلاثين معلوما مثل ما علم وثابتنا أن يكون معناه جعلنا لها عهدا الذي ثبت على الاصطلاح والادب
التي كرهت عند هذا يقتضي أن يكون الله تعالى لم يعاجلهم بالعقوبة عقيب الاصطلاح وبن عباس أيضا يذكر
اللام على البيت في هذا الزمان أن يكون الملامين دينها من آدمي وما خلفها من المزم عن بكره ورابعها
أن يكون الملامين دينها ما مضى من خطاياهم وما خلفها خطاياهم وما خلفها التي أهلها من عباد وموعظة للبيت
معناه ما دامنا معط بها المشرق فكانا موعظة لهم ومن غيرهم وهذا كقوله سبحانه فذلك للبيت في هذه الآية
ولا على على فعل مثل الغلاء ولا من تقدمهم وإنما عظم سبحانه من العذاب مثل ما حل من الشدة وتيسير الحلة
أذ كان كما حكم حيا يختبرها وتيسير للبيت لكي لا يفتن من الناس واقع أولئك فيستحق ما استحق ومنه
بالله من محطته **في قوله تعالى** فإذا لم يسمعوا من الله فليذبحنهم قالوا اتخذناهم آيات
أخبر بالهدان أن من الجاهلين قالوا أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
ولا كبر من أن ذلك فاعلموا ما هو كبرك قالوا أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
تقر كبرك فافهم أن الله تعالى أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
وأنا أشفاء الله المصدق قال الله تعالى أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
لا شيء فيها قالوا أن كنت ما حلفت فافهم أن الله تعالى أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
وأفهم عن نافع وعباس عن أبي بكر وهو هذا وكذا ما خلفها خطاياهم وما خلفها التي أهلها من عباد وموعظة للبيت
بضم الراء والفاء آخرهم وقراء يعترضه هذا وأيضاً أن الله تعالى أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
قالوا الحسن فافهم عيسى أن كلامه على كفته أحرف أوله مضوم فنال العرب من قبله ومنهم من يخففه نحو
العرب واليه السلام ما يترك هذا التحكية أن ما كان على فعل من الجوع مثل كلب رسول فافهم أن الله تعالى أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
جاد ذلك على القتل الذين الروى عن الحسن بن علي قال قالوا أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
في جميع أصل الحسن بن علي قال قالوا أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
على هذا يجب أن يكون ذلك مستمرا في بحر الكفر والهرق وإذا حلفت الطير ومثل الذين نزل من قبل الجوزة وإذا
نزل من هذا ولم يكن له كفة الحديد خفف ما سكن الذين قال هذا فافهم أن الله تعالى أرفع عنك ذلك بينك وبيننا فأنا له مقررون أنك أبهتة لنا نحن
لا تضام ما قبلها وإن كانت هذه العين في اللفظ لا تنزه في المعنى كما قالوا التوضو الرجل ما أتى الواو التي

وقد علمت اني قد اذنت اعطيتكم منكم في البت اي الذين جاؤا بالمال عليه من تلك الصيد يوم السبت اخذوا
 في الاحتجاج بعد ما في السبت اي فلما وجدوا بها ما يحسد لهم لان حيدها هو حيدنا وديعنا الحاصل انهم اوسطا
 يوم السبت مستحيلين بعد ما نزلوا عنه نقل الحكم كونه في هذه اخبار عن مرة فعدوا حشوا يام لان هناك امر
 وساء وجعلهم قد ركبوا فقالوا لاهل الارض ائمتنا لعلوا انكم ما تالنا ائمتنا الهديين ولكن هناك تركوا فلما
 عن تسلي النفل عليه وكونه لا يشهد قال ابن عباس فسخم الله تعالى عليه فلم كانا شاورين وبقوا اثنته
 ايام اياهم لا يبرأ من شيا من اهل كعبه الله تعالى فجاءت ربح فقبض بهم انفسهم في الحلة واستخرج الله
 انه الى اهل كعبه فعدوا القردة والحنايز ولبت من نسل اوليك ولكن سجدوا لك على صورة هولايل عليه
 اجمع المسلمين على ان ليس في القردة والحنايز من هو من اولادكم ولو كانت من اولاد المسلمين كانت من بني آدم
 قتلا مجاهدين يحرمونهم وانا نسلهم فرب الله كما قال كثر الحارثي لعل اسنادا حكيمه ايضا استخدت تدبرهم فقلت
 ككتاب القردة لا يسل وغفلة ولا سقي رحما وهذا القرون بخلاف ان اظاهر الذي كثر المحسرين عليه من غير
 ضرورة في اهل البيت وقوا خاسيس اي بعدت عن الخبر مثل اولاد الصلوات مطروحين عن مجاهد وفي قده
 الآية احتجوا بجلت من الله تعالى على اهل البيت نعم الله ارض على اياهم واخبارنا انهم لم يصح عن اهل البيت
 اخري ولكن انهم رعبا منهم ثابته بعد اولي مع طهر الايات الا لايحيطوا بالمراتب الاضحة ثمرة له صلى الله عليه
 واكرمهم وتفتيت القردة وقسديته اياه عايتاسيه من بخا ائمة الهوى وكيدهم وبراءة من مجرمهم كثرهم
 وعنادهم وليكون وقعه على ما وقع عليه من اخبار صلواتهم نبينا الله وحقه عليه في اخذهم
 الى الحادوم وتخيير طهم من ان يحل بهم ما حل بآباءهم واجدادهم **قوله** فما جعلناها كمالا بين
 ما خلفها ومن غفلة للتيب آية **الف** النكالا ارباب الفير واصل النسخ لاهل من النكالا
 وهل القيد واصل النكالا وسيت العقوبة كلالا لانها تسع عن ارباب النكالا من تركه من تركه به وتخل ذلك
 ببلان تنكيلا وكلالا والمغفلة الرعظ واصل النكالا غفلة فلان ما غفلة **المغفلة**
 بجعلناها الفير بعد الا لاهل التي سحت وهم اهل ايلة قبه على شاطي البحر واصل المرى عن ابي حمزة عليه السلام
 اولى المحسن عن الزناج الى العقوبة اي جعلنا تلك العقوبة عن ارباب النكالا اولى القردة التي اعتدى لها
 نكالا اي عقوبة في قيل اشهارا ونفيحة وقد ذكره عجرة وقيل لما بين يديها ما خلفها كرمه وجوه
 احدها ما روى عن ابن عباس روى الصالح عنه لما بين يديها اياها من نسل الهامان الذي وبخلفها

بالتام العيون كانت حاجي مكان من انشاء على الركايب مكان الله في الذي وفي هذه الحكاية زائدة كذلك هو في
الآن نأخذ من ذلك ما كان عليه فعله كاد يعلو على مقاربه يمشي ويضع نصبه بان يمشي كاد يمشي
ان لا يدخل عليه ان لان حرف برك مع الفعل فيقسم تمام المصدر ما يسند الى ان الفعل غير ثابت وكان
مثل الطمع والرجاء نحو من ان يفعل ودليل ذلك ان لا يدخل على فعل الحاله بل على ما يتوهم في المستأنف فلهذا
كانت ان لا ينفذ ليعني لا يدرى كاد لان كاد قريب من الحاله وقد استعمل كاد مع ان في الشعر انشد الاصمعي كاد
الفسل ان يفيض عليه او تروى حشره بغيره وورد **القصه** كان السبت في امر الله تعالى فخرج البقر ففعلوا
الغياشي من نوع الى الرضا عليه السلام ان جهل من بني اسرائيل قتل ترائيه فلهذا خذ فلهذا خذ على امر في افضل
سبط من اسباط بني اسرائيل ثم جاء يطلب دونه فقال لوسى هم سبط آل قلات قتل ناصر ناس قتلته قال استوف
سرت قالوا انشدنا هذا في الاية ولانهم عدوا الى بقره اجزهم ولكن شددوا شدة الله عليهم قالوا ادع لنا ربك
يبتين لنا ما هي قال انه بقره لا فارض ولا كدران بين ذلك الاضيقه ولا كبره ولوانهم عدوا الى بقره اجزهم لكن
شددوا شدة الله عليهم قالوا ادع لنا ربك الاية ففعلوا ما وعدوا الله فشدوا شدة الله عليهم
قالوا ادع لنا ربك الى قول الاك حست الحق فطلبوها فوجدوها عند بني من بني اسرائيل فقالوا لايها الاكل
سكنا وجنا جناح الى منى قال له قالوا فاشترها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بكم بعض اصحابي ان
البقره ما شأنا فقال ان منى من بني اسرائيل كان باثا يمينه وانما اشترى سلوهما الى ابيه فوجدنا فافادوا لانه تحت
راسه فذكره ان ربه طهره من ذلك واستقطبوه فاجبره فقال له احسنت هذه البقره فبى لك عرض ما كان
قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ما الى الرب ما بلغ ما فعلت قال ابن عباس كان القليل شيئا امرا ما تلبسوا الخيد والقوة
على باب مصر لاسباطهم فعملوا القتل عليهم فاحتملوا الى منى عليه السلام فقال من عند في ذلك علم فقالوا ان
بني الله وانت اعلم ما قالوا منى الله تعالى ان الامر من بني اسرائيل فافهم منى ان تذهب البقره ويضرب القليل
فبقي القليل ببعضها فيجيب الله القليل ميين من قتلته وقيل تلتك ابن عباس عاصيا امرة تلتك ليرثه وقيل انما
قتله ليرثه من حبه وتخطيه بانهم لم يقدروا خطيه باخيره من خيار بني اسرائيل فانهم لم يحده ابنه الذي لم
ينم له ففعلوا شدة منى فقال ما بنى الله هذا ابنه على قتلته فقال منى من قتلته قالوا ادع لنا ربك
في بني اسرائيل عظيم استغفر لك الى منى وهذا هو الذي روى عن الصادق عليه السلام **الحق** هذه الايات من طهره
على ما تسمى من الايات في ابيه في ابيه انهم الله تعالى على بني اسرائيل ومثاله من طهره بالافران والعصيان فقال

والذكر

والذكر البقر من كنكم ميثاق الذي اخذتم عليكم بالاطاعة قال منى منى منى ان الله ما كان من قتل البقره قالوا
انخذنا من ذلك ما كان عليه فعله كاد يعلو على مقاربه يمشي ويضع نصبه بان يمشي كاد يمشي
ان لا يدخل عليه ان لان حرف برك مع الفعل فيقسم تمام المصدر ما يسند الى ان الفعل غير ثابت وكان
مثل الطمع والرجاء نحو من ان يفعل ودليل ذلك ان لا يدخل على فعل الحاله بل على ما يتوهم في المستأنف فلهذا
كانت ان لا ينفذ ليعني لا يدرى كاد لان كاد قريب من الحاله وقد استعمل كاد مع ان في الشعر انشد الاصمعي كاد
الفسل ان يفيض عليه او تروى حشره بغيره وورد **القصه** كان السبت في امر الله تعالى فخرج البقر ففعلوا
الغياشي من نوع الى الرضا عليه السلام ان جهل من بني اسرائيل قتل ترائيه فلهذا خذ فلهذا خذ على امر في افضل
سبط من اسباط بني اسرائيل ثم جاء يطلب دونه فقال لوسى هم سبط آل قلات قتل ناصر ناس قتلته قال استوف
سرت قالوا انشدنا هذا في الاية ولانهم عدوا الى بقره اجزهم ولكن شددوا شدة الله عليهم قالوا ادع لنا ربك
يبتين لنا ما هي قال انه بقره لا فارض ولا كدران بين ذلك الاضيقه ولا كبره ولوانهم عدوا الى بقره اجزهم لكن
شددوا شدة الله عليهم قالوا ادع لنا ربك الاية ففعلوا ما وعدوا الله فشدوا شدة الله عليهم
قالوا ادع لنا ربك الى قول الاك حست الحق فطلبوها فوجدوها عند بني من بني اسرائيل فقالوا لايها الاكل
سكنا وجنا جناح الى منى قال له قالوا فاشترها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بكم بعض اصحابي ان
البقره ما شأنا فقال ان منى من بني اسرائيل كان باثا يمينه وانما اشترى سلوهما الى ابيه فوجدنا فافادوا لانه تحت
راسه فذكره ان ربه طهره من ذلك واستقطبوه فاجبره فقال له احسنت هذه البقره فبى لك عرض ما كان
قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ما الى الرب ما بلغ ما فعلت قال ابن عباس كان القليل شيئا امرا ما تلبسوا الخيد والقوة
على باب مصر لاسباطهم فعملوا القتل عليهم فاحتملوا الى منى عليه السلام فقال من عند في ذلك علم فقالوا ان
بني الله وانت اعلم ما قالوا منى الله تعالى ان الامر من بني اسرائيل فافهم منى ان تذهب البقره ويضرب القليل
فبقي القليل ببعضها فيجيب الله القليل ميين من قتلته وقيل تلتك ابن عباس عاصيا امرة تلتك ليرثه وقيل انما
قتله ليرثه من حبه وتخطيه بانهم لم يقدروا خطيه باخيره من خيار بني اسرائيل فانهم لم يحده ابنه الذي لم
ينم له ففعلوا شدة منى فقال ما بنى الله هذا ابنه على قتلته فقال منى من قتلته قالوا ادع لنا ربك
في بني اسرائيل عظيم استغفر لك الى منى وهذا هو الذي روى عن الصادق عليه السلام **الحق** هذه الايات من طهره
على ما تسمى من الايات في ابيه في ابيه انهم الله تعالى على بني اسرائيل ومثاله من طهره بالافران والعصيان فقال

والذكر

عن غيره ما ليس بحرفان يكون كذا من برة ثالثة لا انظر بعضي ان يكون الكتاب متعلقا بمتن من كلام ولا لم يكن
على ذلك بل يمكن جملتهم وقوله هذا في جواب من سأل ما كذا وكذا انما الصلة الغلانية مخرج في ان الكتاب ثالثة عام
عنه هذا ما يخرج من ان البقرة كانتا بعين فانهم لم يولدوا الا لا بد اعتدوا على خطا لا يمكن ان يكون غير صديق ولما كان
ادخل في انقب اليه القدم فلم يخلطوا في انشاؤهم وانما لم يخلطوا في انشاؤهم برة الى برة كانت رضى الشافعي
ما يختص بالحق المختص من ان الثالث ما يختص بالحق المختص من الاول كان قال وانما قد يخرجها ما كانا سئل
ناظران انهم قد عرفوا الى غيرهم ان لا يلامر بعد البيان انهم وهم غير متضاد ومن ترك المبادىء في الاشارة
الى وجه برة فلا لا بد ان يكون على ذلك **فصل في** **الاعتقاد** **والاعتقاد** فاما دارهم فيها واكدت يخرج ما كنت تكتفون
فقلت انهم في بعض ذلك يخرج الله المولى ويرى اياته لعلمكم فعلى ذلك **الثقة** اول ما اختلفتم
واصله خلافا وقد اختلفت في الاول بعد ان كنت جعلوا قبلها هو الاصل ليكون التلخيص ان كان ما سئل الله
الدين ومنه الحديث انه بالجدود البشائر **ومن** **ثمة** **ويذكر** **الاعتقاد** قال وهو انه كذا في كل مرة في الوضع
والكل يحجده وتبين الله ان العرج ومنه في الشاعر فكتب عندهم الامهات وادوا بالخير من الخير **الحق**
شرف من الله سبحانه للفقير من الامم بالروح بنو بكر القتل فقال ما اذ تلتعنت في ذكره وجهه ان احد هاهنا
ستتم في الحق على الايات المقدسة في الله تعالى هذا ما كنت اقبل واذا تلتعنت في انما سألتم موسى فقال لكم
ان الله يامر ان تكونوا من تقدم الموضع آخر القدم ونحو ذلك في الامم والشعر في سبحانه للحمولة الذي انزل على
الكتاب لم يجعل له مع ما قال الشاعر ان الفزق في حق من لم يزل فليس ياله الا دعا وارجع الى ان
الامر قد خلقت ما هو ناسخ في الحقيقة وهو قوله قلنا انهم في بعض الاية كانتا في ناسخها ما كانا سئل
ولا كنت تلتعنت في انما كانا في ناسخها ما كنت تلتعنت في انما كانا في ناسخها ما كنت تلتعنت في انما كانا في ناسخها
لمن كان على عهد النسخ والملازم على ما عاين في خطاب الانبياء في خطاب الانبياء في خطاب الانبياء في خطاب الانبياء
العشرة ما يكون من احدها انك قلت نعم كذا وان كان القائل واجدا لم يحتل ان يكون خطا بل كان في من
موسى عليه السلام وقيل انهم واذا تلتعنت في انما كان اسم المثل عايل فاقدم فيها الى ما بينا يعرف الى
الناس انهم احد من مثل الشعر عن نفسه فقلت انها تعود الى التلخيص في اختلاف في انما كان في قرآنه في انما كان
المصدر وعود الى النفس الى ما يشبه بالظهور والله يحبس ما كنت تكتفون اي مظهر انكم بشر وان من القتل في
معناه ان يخرج من معارض احكامه ويطبق من معانيكم وما يباسب اسلافكم على ما تكتفون انتم وهو خطاب اليه في من

عليه السلام انه مني الله تعالى يقول انما بقرة او البقرة التي امرت بها لا تدلني لم يزل لها العمل باثارة ولا رخص
باعتلها ولا شئ للحشر الا لا يلقى عليها الماء فتلقى ان يبع مسلما يري من العرب عن قتاده وعطاء
وقيل مسلم بن الاشية ليس لها ان تحالف لونها عن مجاهد وقيل مسلم بن اثار العمل لان ما كان من العمل لم
لا يخرج من اثار العمل في تباير بوجه ذلك الحسن انما كانت وحشة لاشية فيها قال اهل اللغة لا يخرج منها الخ
لونها جلد هو وقيل لا كون فيها سرى لونها عن قتاده ومجاهد قالوا الان جئت بالحق اى بغير الحق لان
وفي سره منادى وهذا على انه خبره في ذلك قيل في ذلك الحق على التخصيل وانما على يده على وجه الجرد وقاله
قتاده الان بشت الحق وهذا على ان كان فيهم من يشك في امرى عليه اسم ما بين الحق فذهبوا يعني
البقرة على امرها بعد ما كانوا يفعلون اى قريبان يفعلوا ذلك مخافة اشتبا رخصته القائل وقيل كما رواه ابنه
ذلك لثلاثة اشياء فذكر كل عدوان عيسى انهم اشترى ما على جلد هذا صبا من مال الفسقة وعن السدي في رواية
عشر رات ذهبنا فاكروا ما كان منها الاكثرة وانما يذكرها هنا فصلا من امرها الى الكلام في اصل الله
اختلف العلماء في هذه الايات فمنهم من ذهب الى ان التكليف فيها تقدير وانهم لما قيل لهم اذبحوا بقرة لم يكن
المراد منهم الاذبح اى اذبحوا ما امن غير متين بصفته ولوانهم ذبحوا ابقرة اذبحوا على تقدير انهم لم
يفعلوا كان الصبح ان يشدد عليهم في التكليف لما ارجعوا امرها الثانية تغييرت بصلتها الى تكليف ثالث ثم
اختلف هؤلاء من جهة اخرى فمنهم من قال في التكليف الاصل ان يجب ان يكون مستوفيا لكل صفة تقدمت في
هذا القول ليكون التكليف الثاني والثالث ضم تكليف الى تكليف فزيادة في التشديد عليهم لما بين من المصلحة
منهم من قال الثانية يجب ان يكون با الصفة الأخيرة فقطلة وما تقدم وعلى هذا القول يكون التكليف الثاني نسخا للآخر
والتكليف الثالث نسخا للثاني وتغييره في نسخ الشيء بدل الفعل لان المصلحة يجوز ان يتغير بعد فعلت فتنه
وانما لا يجوز في نسخ الشيء قبل وقت الفعل لان ذلك يترك الى البدء وقد جرحوا الى ان التكليف واحد والاول
المتأخر في البقرة المتقدم وانما آخر البيان وهو ذهب الى ان الرضى فتن الله روحا استلهم به الاية على جاز
تأخير البيان عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة فقالوا انما ما كلهم في وجه بقرة قالوا والمراد اذبح انما ركب بين
ما هي فلا يخرج في ظاهره من ان يكون كناية عن البقرة المتقدم ذكرها وعن باقي اربابنا ثانيا والظاهر من قطع
ما هي يقتضي ان يكون السؤال عن صفة البقرة لما ورد في مجازهم لم يكلف ذبح بقرة اخرى فيستعمل
عنها واوضح ذلك فليس يخرج قولنا انها بقرة لانها يرضوا بذكرها وانما ان يكون هذا منه كما مر عن بقرة الاول وعن

[illegible]

الذي هو قتلهم بعضهم اضر بهم القتل ببعض المجرم واختلف في البعض من البقرة المضر به فله قيل
قتل خرب الخنجر البقرة مقام حيا وقال تقي قلان ثم غادى من بجاءه قتاده وعكره وقيل ضرب بنهما من سين
جبر وقيل لهما من الفتحا وقيل ضرب بطنهما معا من ابوالعالية وقيل بالبقعة التي بين الكفتين
التي رتل خرب بعض ارباعه من يد وهذا لا تأمل كذا محلة الظاهر والمعلوم ان الله سبحانه انما يضرب القتل
ببعض البقرة للجسمي القتل الاضطراري لا بقتل قلان فتلقى ليدرك الحلف طائفة من القوم والصانع عز احمد
كان قادر على احيائهم من دون ذلك ولما لم يزل ذلك لا ثم ما زالوا منى فثبت لهم القتل وهم كانوا اعدوا اكثر ان
من اعلم الامرات وكافرا جعل الله بيضا على حد لا يواظب الاخير ثم فانه الله بديم هذه القدي تعليقنا له لكل من اصاب
عليه من الامرات ان يقيم من ان ترب قتل ان ياله الله تعالى كمن ذلك عنه ليكون اقرب الى الاجابة واغا
ارم يضرب القتل بعضها بعدا وجعل اختيار وقت الاحياء لهم ليعلموا ان الله سبحانه قادر على احياء الامرات
كل وقت من الاوقات والقدرة على قتلهم من بعضها اضرب بجي كذا سبحانه اضرب بعضا من البقرة
فضرب فانفق وقيل كذلك يجهل ان يكون حكاية عن قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يهلك
ان الله سبحانه قادر على احياء الموتى فجعل الله في ذلك خطا لاسن الله تعالى لم يرض ولا لانه وقت في يوم القدر
عند حربه بعض اعضاء البقرة لانه في ذلك مقام حيا وادواجه مشحون ما تلافى قلان ارمى ثم قبض ويك
بعض المجرمات الباقية الحاضرة للعادة من احياء ذلك الميت وغيره وقيل اراد الامم الظاهر الدلالة على حذف
تجسس صلى الله عليه وسلم لقتلهم او الى قتلهم عنكم كما قد من استل عهده لم يصر بشد فهو من قتلهم
وقيل الى قتلهم ما يجب عليكم من امرهم وانما اوضح الله في هذه الايات مشرك على العرب بينا السعد ومن الجث
رقيم الامرات بقرهم انما كان عظاما كذا ما انما لم يفرق فخلق جميعا ما خبرهم الله سبحانه بان الذي يكره
واستبعدوا لا يستند عليه في الشاع قدرة وبشرهم على ذلك بذكر القتل واخبارهم بغير خروج من الحيوة وابطول
شبه قتلهم كيتبه وقيامه بعد القتل حيا فخطا بام قتلته سوء فظاهر ان احكام جميع الامرات بعد ان صار
عظاما بالايات لا يصح عليها ولا يقدر بل يورد عند رتيتم فهاذا لا على حد قوله بيضا محمد صلى الله عليه
والله حيث اخبرهم بقلب اخبارهم التي لا يجوز ان يعيدوا الحقن قولا كذا لا يرد ما سوى اليه من عند
العالين وقد صحت عن الصادق من اليوم فيما اخبر من هذه الاما صحت وقد علموا انما هي ابرك كتابا
ولم يردوا في ذلك وهذه آية صاعدة ومجزة صادقة في ثبت بقره صلى الله عليه وسلم **فكذلك**

ليس الذي يخرج من التوبة فيجوز له الخلاص اذ ما لم يزل له رجاء ولا حيلة الا انما لا يلزم من ما نحن عليه من غير ما وجدنا في
 قبل انهم السكون هذا الذي اتفقوا على من غير ما فعلوا من الله تعالى بل لا بد من ذلك في كل حال من التوبة من غير ما
 جعلوا لهم عند ذلك من الرجوع الى الله تعالى في كل حال من التوبة من غير ما فعلوا من الله تعالى بل لا بد من ذلك في كل حال من التوبة من غير ما
 فلو لم يزل له رجاء ولا حيلة الا انما لا يلزم من ما نحن عليه من غير ما وجدنا في قبل انهم السكون هذا الذي اتفقوا على من غير ما فعلوا من الله تعالى بل لا بد من ذلك في كل حال من التوبة من غير ما
 جعلوا لهم عند ذلك من الرجوع الى الله تعالى في كل حال من التوبة من غير ما فعلوا من الله تعالى بل لا بد من ذلك في كل حال من التوبة من غير ما
 فلو لم يزل له رجاء ولا حيلة الا انما لا يلزم من ما نحن عليه من غير ما وجدنا في قبل انهم السكون هذا الذي اتفقوا على من غير ما فعلوا من الله تعالى بل لا بد من ذلك في كل حال من التوبة من غير ما

بحر الله عليه السلام بانما اذير هذا المتكلم بينه الى خشيته لله وان وجب الخشية لله لان الله على صانعه لما يرى به من
القدرة لا يتوهم احد من الخلق ما يلهي ان الشك فيه هو الحق المحض كماله لا يبرح من عظمه واخرون من تنهات ايمانهم
فاعصى ما يلوون به من عمل الصلة لليل واليوم وهو يدع صاحبه اليه الذي يجوز بذلك من اجل ان الله لا يبرح من عظمه
به وما يعجز الله ما ذكره ذلك على سبيل من المثل انما كان ينبغي ان يوجهوا الى المثل لا ليقادروا له من وجد منه ما وجدوا في
عائل كان ذلك على خشيته فانه لم يجدوا في ايمانهم نقص فاما ما كان من ريبه لا يظهر فيه من المثل
ما لم يظهر من سبيل الله على ارادة الاضمار من مشقة لادان من شيء الا في شيء محذور قالوا لا يجبل جمع فصل المثل في
تري الا في المثل انما في فصل ما ظهر من اكرم من انما في قوله من انتم بها كما كان في المثل الصلح نحو هذا ولا كانت
الا في صلاته التي لا يرد حتى يتبع على الجوارح قبل ان يتبع الجوارح وما في خبر الذين لم يصبحت من المداينة
والصلح بالفتح اذ كانا كذلك قالوا لا يعرف الشمس والعلوية بكاشفة تنك عليك تخم الليل والنهار ولا تلاحظه
لوازل هذا الزمان على حال اذ ان خاشعة مقدر عام حشره الله الذي كان مستحقا ان لا يفتخح شيء مما ايدته خاشعا
ويريد هذا الخبر لا يجهل ذلك ان لا يفتخر بها الناس وخاشع انما هو يحذر ان يكون متعديا الى الله ما راها على
طابها على البيرت نظر العلابا فاعلم انظر الى كاري ريك على عيبك التي تخطب عثمنا به بطيخ من خشيته الله
اذا ذكره الانسان خضع للعلو فانه لا انحد من المنور بحسنه الله لا لا الكلام عليه ونب الفعل المثل لان طاعة ربه
لما لم يسهل النظر الى ما منها ما هو طاعة الله لا ياتي بخشوعه من ربه انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
الحاجب من بينه وبين الله من مثل **فقد** انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
كلام الله ثم لم يفتقر من بينه وبين الله من مثل **فقد** انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
الاول والآخر وبقيته الياس والفرح مع كماله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
من الشجب فلا الاشارة الى قلبه احدنا فاما حشيت ان يقر من بينه وبين الله من مثل **فقد** انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
الكلام عن معناه **فقد** انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
جاءت مع التي فانما التي شئت يكون معنى الاستعداد الى الامور التي ليس الله كاف عيبه في كل ما كان
تالوا الى جوارب انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
ايها المومنين ان يدعوا لكم من طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله انما هو طاعة الله
مثل ما لم من اسلافكم يقولون كلام الله ويقولون ان الحق وما ياتون فيخرجون وتواووا على ما ياتون وتواووا على ما ياتون

بالفعل لما تقيما في المذنبين كما يحجز قاعا استقر فيه فاستلح ينقذ المذنبين على لعل الفعل هو ما فعله الله
نصب على الاستشكال القطع كقولنا لم يمتدح علم الانبياء النكر وكقولنا الشاعر ليس بيني وبين تقيس حجاب
غير طعن الكلي وضرب الزناب وكقولنا منه خلقت عينا غيري وشقبي ولاهلا لاسمك بضا حبان
في قوله لم يمتدح ما هو ما هو الاطراف في قوله من جملته وتلقون خبره **المنقذ** من جملته يعني من هو الذي
نصر الله وقصصهم في هذه الايات وقطع الصلح عن ايمانهم استوفى في غير ما كان معاني الكتاب لا يعلو فما حفظنا
وتلوه لا عايزه ودرهمه لما فيه من ان عاين وقادرا قال الربيعه الاميون م ادم الذين لا يعلو عليهم كتاب
والتي هي التي لا يكتبه افشع لتبع له است سميت في الربيعه الاميون م ادم الذين لا يعلو عليهم كتاب
ما في الكتاب الذي لا يعلو عليه ولا يدرك ما اورد الله اياه من الحجة والاحكام والبرهان في قوله ان الكتاب
لا يعرف ما يعرفه الكتاب المعنى به التورية او على الام لا تعرف الا المعنى لكن اما في قوله لا يعرفه اياه
عن ابن عباس في قوله لا يعرفه اياه عن الكلي وقيل تلوه في قوله لا يعرفه اياه عن الكلي وقيل تلوه
وقيل اما في قوله على الله عز وجل في قوله لا يعرفه اياه عن الكلي وقيل تلوه في قوله لا يعرفه اياه
عليه السلام بعد ان ايسر اليه وقيل اما في قوله لا يعرفه اياه عن الكلي وقيل تلوه في قوله لا يعرفه اياه
تخلق الكتاب وتخرجه ويتركه في قوله لا يعرفه اياه عن الكلي وقيل تلوه في قوله لا يعرفه اياه
ولما كان المعنى انهم يتلوه لما كان الظاهر وكذا في قوله لا يعرفه اياه عن الكلي وقيل تلوه في قوله لا يعرفه اياه
ومررت فيه ما لا يدرك في قوله لا يعرفه اياه عن الكلي وقيل تلوه في قوله لا يعرفه اياه
التورية ثم عند الله وقوله وانهم لا يظنون معناه انهم يتكلمون وفي هذه الآية دلالة على انه المتكلم في معاني
الكتاب وفيه الحجة على من يجهل فان اقتصر على الظن في ارباب الديانات لا يجوز وان الجحيم بالكتاب قائمة
على جميع الخلق لانهم يكونوا على العلم به وان من الواجب ان يكون العقول على فهم معاني الكتاب
لا على فهم بلفظه **فلا تسموا** قويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا
به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب
العقارب والظلال ومثل ذلك والارض يقال الاصحى هو التبرج ومثله ولم ازل ما يصرفه زمان القصد
مناظرين فقالوا فيهم هو الظاهر والظن وسنه قوله الشاعر يا زنتان اجاني خلف ما انت ويلي ابيك والفرج
الكتاب العمل الذي يحلب به يتبعه ويمنع به من كل عمل غير ما شرع الله له ومعناه ان من كان يكتب له كتابا

ليد

ليد
لغيره من غير حمله عشق كليب باين طواما وقيل الكلب عبارة عن كل ما يجازع بحسبه يتبع او يمنع به حزن
وسنه قوله لعل من الطير كلب **المنقذ** وقيل يمنع بالاشتداد وجنود الذين قالوا الصالح ولما كان في غير الزمان كان
نذرا للذين على من جعل الله بلاء للذين والفرح على منى في رست اهل المؤمنين فقالوا في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا
تؤمن فقلت في حزينه وقيل بئنا ما النفس والبعد وما البشاهة فلا يحسن به الاضطرار فيقولون فقلت لم تمنع وانما في الله
من جملته لا يدركه الربوبية وقد نصب ايضا وقيل ومن مع الله فقالوا ربلا لربنا ونجنا لهذا الشاعرك اللهم يا خضر
في جملته ما نزل به من جملته الحضر **المنقذ** شعره وسمي به الى قوله الذين قالوا ربلا لربنا ونجنا لهذا الشاعرك اللهم يا خضر
اربعاس الرب في الآية العذبة وقيل في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا
اربعاس من قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا
في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا
كقوله ثم نصيحتهم الى الله سبحانه وكذا في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم
بيد وقوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا
الى نفسه وقوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا
اخر به ناعلت الله سبحانه انهم يكتبونه بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم
من ثمة لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا
عنه من امر الله عز وجل في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا
صنعة التي خلق الله عليه ولا يفتوا الشك بذلك للضعفين من الجحيم وهو الذي عن اوجع الباقية على السمع عن
ساعة من اهل التبرير وقيل كانت حسنة في التورية احمر ربة فعملوه آدم طوبى في رواية حكره عن ابن عباس قال ان
اليهود وجدوا صفة النبي مكتوبة في التورية كحل العين بواو حسن الرضوخ من التورية شيئا ما لم يمتدح طوبى ان رقت
سبط الشجرة كرايا احدى ما ساد في الوسيط وقيل المراد بالاية كان يكتب النبي عليه السلام في رواية عليه ثم اريد
وامتدح طوبى الارض والارض وجهه لانه سق الكلام وقوله ليسوا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا
من عوام من اهل الارض وانما في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا
السنة ما عليه والما في قوله لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا
كلانهم وقيل انما صفة النبوة لا تسموا عن الله ليعلموا به ثمة لا يدركون العلم ما كتب بايديهم في قوله لا تسموا

في آية أخرى ولا تحس الذين يجرعون من دواء الله فيسبوا الله بعد ما عرفوا انهم قد آمنوا بالحق الذي لا يبدل
الرجوع عليكم وان الزكوة على ما اوجبه الله عليكم وروى عن ابن عباس ان الزكوة التي فرضها الله على
خيار اهل مكة كانت قريظة من حطب ابيه نازلا على نخل مكة كان ذلك قبل ان يبعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم
وروى عن ابيان الحنفى به طاعة الله ولا خلاص وتولم ثم تليت ثم اقامت الاذان لا تسمعون انتم سمعتم الله
عواذ يرد بكم عن عدوكم ويغضوا بينكم وخالقكم الله وتولم ثم تليت ثم اقامت الاذان لا تسمعون انتم سمعتم الله
ويشاهدون وصف محمدا باهم قليل بالاضافة الى ذلك ما اختلف فيه فينبغي ان خطاب الله كان بين ظهر
اى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهود بني اسرائيل ودم لم ينضم اليه الميثاق الا بعد خلعهم في القبة فقام
امر الله بكم كما هو صاير فيقول الخطاب لا تسمعون الميثاق الا بعد خلعهم في القبة فقام
سماها واحدا ويقل من قولها اغلوا الابواب ودم لم يوضو اى ستموه على ذلك ولا يذكروا الا على وجه الحق
بند الله سبحانه بذكره بقرعة على كل جن من الجن انتم بامر الله التمس شئ حتى اذا راى من خصها بالبرية للذي ايسر
للرجوع وانما لما التزم به ثم ذكر في الرواية انهم اقبلوا على الملك من غير ثم ذكر في الرواية انهم اقبلوا على الملك من غير ثم ذكر في الرواية انهم اقبلوا على الملك من غير
قوله واخذوا ميثاقكم لا تسمعون الميثاق الا بعد خلعهم في القبة فقام
الف الخطاب اصب سكت اتم اسكت سكتا واصل ذلك ودم واصل ذلك في قوله انكم سمعتم الله
ان اصدروا ما تاملوا الشاعر فلما ناعى جرحا جرى الدين الجرح الفسدت وقال فم اصدروا لانهم اختلف
اليه ما حلفت من كمال اليقين في الحركة على ان استعملوا واما انفسهم فخرجه عن الناس ودم الجلاله فمضوا لافان
استوا فيه بالظلال التي منه انة المقام بجلالته في الارض وقال للظلال كل موضع خلقه فمضوا اظهر ذلك
يكن فيه انة ولا فرق والشهادة اخذت المشاهدة في المعرفة **الاجواب** قد راجعنا في هذه الآية على ان تليها
في الآية الاولى على التواتر **المعنى** ودم عطف سجا على ما تقدم من الاخبار عن اليهود يتفضل الميثاق والعهد بقرعة
واذا اخذنا ميثاقا اسلامكم الذين كانوا في زمن من علي كاشم والانبيا والماضين عليكم السلام واما اضاف الميثاق
ايهم لما كانا احتلالا على سابق الكلام فيه فمعه لا تسمعون واماكم بعثه لا تسمعون بعضا لان في مثل ذلك
منهم ارجل من من تمل نفسه اذا كانت مائة واحدة ودمها واحد والدين الواحد بمنزلة الرجل الواحد في غاية
بعض بعضا الذي صلى الله عليه وسلم انا المؤمنون في زعمهم يتفلسفون بمنزلة الجسد الواحد اذا اشتكى منه
عضو تدعى له يا ايها الجسد الجسد هذا منكم هذا منكم واما العلية وتيل معناه لا تامل الرجل منكم غير متناهية

فيكون

فيكون ذلك تامل نفسه لانه كالسب فيه وقوله ولا تخرجوا منكم من قبل انكم سمعتم الله ودمها
ويامكم بان تقبلوا على الدار وتيل معناه لا تاملوا ما تسمعون به الا تخرج من دياركم كالمثله من النصير ومن ثم لم يزل
واستم تسمعون اي اقرتم فذلك ايضا وانتم شاهدون على من تقدمكم باخذنا من الميثاق واما يولوه من انفسهم
القبول لا الاقرار وتيل معناه انهم هم الرضا والرضا عليه كمال الشاهد التكليفي الذي هم خطه او كما مر
الحليل للبعد باختلاف في الخطاب عن روايتهم فتشددت فينبغي ان اليهود الذين كانوا بين ظهراني ما جرح رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايام تحب اليهم ويحبهم الله تعالى على تقصيرهم احكام ما في ايديهم من التوبة التي كانوا اذ تركوا محكمها
وقال لهم ثم اقرتم بمعنى اقرتم وكم سلككم لانتم تشددت على اقرارهم بان الميثاق عليهم بان لا تسمعون واماكم لا تخرج
انتم من دياركم وتقدرون ذلك عن ابن عباس وتيل انهم من الله عن ايامهم ولكنه اخرج الجرح من ذلك
مخرج الخطاب على الخبر الذي تقدم في الايات وانتم تشددت اي وانتم تشددت عن اى العلية ويحتمل قوله وانتم تشددت
لانهم اخرجوا من معناه ودم تشددت على انفسكم باقرارهم ان معناه وانتم تشددت منكم واماكم لا تخرج انتم
من دياركم وتيل بعض المفسرين قوله لا تخرج من دياركم الا تخرج من دياركم وتيل قوله لا تخرج من دياركم الا تخرج من دياركم
هو لا تشددت انتم وتخرجون من دياركم من دياركم نظامهم بلسانهم بالام والعدوك وانما تبارك وتعالى
وهو يخرجكم منكم اخرجكم منكم تشددت بعض الكتاب بكم فكم بعض فمضوا على ذلك سلكوا الاخرى
في الجرح الذي ابرم القدر بقرعة الى اشد العذاب وما الله بفاعل لما تشددت بآية **القراءة** قوله اهل الكوفة
عفيف الظاهر فمضوا في الخيتم والباقرت بالشديد فيها وقوله ابرجفروا ناعى وعاصم والكسائي ويعقوب
تفادوهم بالاهت فيها وتراخى وحده اسرى تشددت بغير الف فيها وقوله ان كثير من اهل عاصم واسارى بالالف تشددت
بغير الف كانوا يجرعون دماء الكسائي يملكون اراهم واسارى وناضت بين بين والباقرت **الخ**
من قوله نظامهم والتخفيف في الاصل بينه نظامهم وتشدت الداء الثانية لاجتماع الداء بين من تشدد
نظامهم والتشديد في الاصل بينه ايضا نظامهم فادغم الداء في الظاهر لرفع الخرجين ككل واحد من
كراهية اختلاص الاشارة لغير خفف الله بالادغام وتزين خفف بالحذف فالداء التي اعتلت بالادغام هي التي اعتلت
بالحذف وجه قوله فمضوا اسرى الجمع اسرى فمضوا بمعنى فمضوا نحو تيل وضمي وجرى وهل فيس
من اسارى وجه قوله فمضوا انما اسارى بشبهه كسائي وذلك ان الاسير لما كان محبوسا كان كسيرا فمضوا
لاسر كما ان الكسائي محبوس عن ذلك لعادة السبيته شبهه بما جرى عليه هذا الجمع كما قيل مرضى وموت

معناه ان كان نوازلا اذ لم يحرموا الشقة على الحافين فانه قد ورد في الروايات وانا اخضع للمهدي بالموافق
من حيث كانوا هم المستبينون به العالمين باقية وان كان هدي لغريم ايضاً وتدل اذ والهدى الى الجزاء والشرع في ذلك
خضعة بالمعنى من معنى البشرى ان فيه البشارة لهم بالصميم الآدم وان جعلت معتقداً وهدي بشرى حال الجبر
فالمنع انه بصدقك الله لا ياتي بالهدى والبشرى وانا لا سحابة في الآية على ذلك ولم يتدل على ذلك على
العرف المألوف كالتدليل من تحاطبه ولا عقل المقوم ان الحجة عندك ويجوز ان يتدل لا نقل للمقوم ان الحجة عندك
وكالتدليل ان المقوم عندنا ويجوز ان يتدل فان اصرارك لعدوم ما قبله تعالى من كان عندك الله وتلكه من قبله فنعناه
من كان معاداً لله ان يفعل فعل المادي من الخلق والمصيان فان حققة العداوة طلبت خرابه وهذا يتصل
على الله تعالى وقيل المراد به معاداة اوليائه كقولنا انك قد بينت ذلك الله وقوله لا تملكه من قبله
جبريل ويكامل واما العاد فذكرها المفسرون من جهة العداوة فانه لا يتدل ان العاد فانه لا يتدل ان العاد فانه لا يتدل
اليهود قالت جبريل عدونا ويكامل وليست الخصم بها الله بالكلية لان الله لم يزل حري فيه ان كان ذكرهم الامم والذين هم
اليهود فانه خصوا من قبله بالكلية وليست الخصم بها الله بالكلية لان الله لم يزل حري فيه ان كان ذكرهم الامم والذين هم
قال فان الله قد وعدني ليحيا فريقتي ولم يقل فانه قد وعدني ان الله تعالى لم يزل يظن ان الكفاية راجعة الى الجبريل
ولما قيل لهم لا يجرؤن ان يتعدوا عن العداوة بالايام وتوطين الله بعض المحرم في هذا فقال كيف يجوز ان يقولوا
انا عدوهم بل ليس هذا القول من اليهود يستكر ولا يحجب بها اخبار الله تعالى عن قلوبهم بعد ما شاهدتم نطق الحق
ولا اوتيت الحارث للعادة اجعل لنا القاطن اهل الله وقوله ان الله حرم وعبادتهم المحل وغير ذلك من محملات **قوله**
ثاني وكفك الزلزال اليك آيات يتناوب وتمايل في الآيات فاحسنت آية **الفعة** الآية العلة
التي بها عبرة وقيل العلة التي فيها الحجة والبينة للدلالة الفاصلة بين القضية الصادقة والكاذبة
ما حرفة من آيات احد الشياطين من آخر الزلزال اليك آيات **الاعراب** قد تخطت في الكلام احداً من احدا
لغيره وتكون الحجة الاخرى التي هي من الحارث لغيره حجة وقد كبر لا يدري هي هنا مع اسم الشريعة تدبر في
الحجة ان الكلام اذا خرج من الحجة كما ذكرنا وايضاً **القول** قال ابن عباس ان ابن حصة قال كرسى الله على
عليه ما ذكرنا محمد ما جئت بشيء فترضه وما ازل عليك من آية بيينة فذلك لما قال الله تعالى هذه الآية
المعنى يقولون قد ازلنا اليك يا محمد آيات يعني سائر الجبريات التي اعطياها النبي هم عن النبي يتدل
المراد ان ما فيها من الدلالة لا تستحق ان يسمي راوي على وقيل هي عالم الغنمة والاحليل والاحياء فاعرض في كتابه

السافة

السافة عن اهلهم كقولنا بينكم كذا ما كنتم تحفون من الكتاب بينات اي اخوات تتصل بين الحق والباطل
وما يكفر بها الا ان يقر من معناه الكفر فون وانما هي الكفر نسباً لان الشق ضيق من شق الى شق واليه يرجع
من دينهم وهو دين موسى بتكذيب النبي صلى الله عليه وآله وانما يقال الكفر فون وانما هو الكفر اعلم من الشق احد
احدهما ان المراد انهم خرجوا عن الله تعالى الى ما عظم من مناصبه والثاني ان المراد به ان اسفون المقود ولسنة
كفرهم لان الشق لا يكون الا على الكبار فان كان في الكفر فعل على علم الكفر وان كان في الكفر فعل على علم الكفر
قوله **ثاني** او كل اعاهد اعهداً بينكم مزين منهم بل اكثرهم لا يرا مزين آية **الفعة** الشب طرحت
الشق عن يديك ما ملك او خلتك والمناينة ابتداء التبرين للحرب فابن نام الحرب والمنوبة في قوله الله الذين
يطرحون المناينة في البيع مني غير ما هو كذا في ما كانه اذ اري به وجب البيع لوصي النبي بينك لان الله كان
يأتي في البيع وغيره وقيل معنى بنه تركه وقيل انما قالوا بالسر الذي لم يقرت الى معناه بنه تركه كسب ذلك بعد
اخلفت من هذا **الاعراب** الدوام في قوله او كل احد يسبوه واكثر الخبيثين واذا لم يظن لان الله لا يستغنى
وخلت عليهم لان لها صلا الكلام وهي احرى وقت الاستقام بدلالة ان هذا الراوي قد فعل على صل قوله وهل يعلم
لان الان لا تقي منارها اليهم فيجعل ان يكون زيادة كزيادة النفا في قوله ان الله لا يظن ولا يراهم ولا
لا يحكم على الجبريل زيادة مع وجود معنى من غير ضرورة ونصب كل على الطرف والاعمال بينه بنه ولا يجوز ان يعمل
فيه عايد ولا يستعمل الا اصله وما صفة **المعنى** اخبر الله سبحانه عن اليهود ايضاً فقال او كل اعاهد اعهد الله
اراد به العهد الذي اخذوا لابيائهم عليهم ان يدينوا النبي الذي عن ابن عباس وكل الظل يتضي انكره فيفتني كبر
الفتن من قوله عطاى العرش التي كانت بين رسول الله وبين اليهود فتتصور ما كنعن من غلظة والتعصر عما صعد
ان لا يعينوا عليه احد من قس ذلك واعانوا فريقتهم الحنفية بنه فريقتهم اي تنضمه جماعة منهم بل اكثرهم
اي اكثر المعاهدين لا يرون موت ولا يعيدوا لهم واليم الى فريق اذا كانا كلمة غير مناسبت فاما المعاهدون ففهم من
امن كعبه الله من مسلم وكسب الاخبار وغيره فاما ما وجد خوله بل على قوله بل اكثرهم فانه لا يرا احد ما الله كما يشاء
فريق منهم وعلى ان ذلك الذي تركوا بالفتن قتال بل اكثرهم كذا ما التقط الذي فعله وان كان بعضهم تنضمه
جهلهم وبعضهم تنضمه عداوتهم ان الله اراد كمن فريق منهم بالفتن وكمن اكثرهم بالجدد للحق وهما النبي صلى الله
عليه وآله ما يلزم من ابتاعه والتصديق به **قوله** **ثاني** ولما جاءهم رسول الله من عند الله بصديقه لما يقم
تدبر فريق من الذين امنوا الكتاب كتاب الله من آية طهون هم كانوا لا يعيرون **الاعراب** لما في الصحيح

بانه خرب ويقع به الشيء لوقوع غيره والعامل فيه مبتدأ ومصدق وقع لاد صفة لرسول الله انما انكرت ان والصب
لكما جازيا لان رسول الله صديق لمن عرف الله فذلك يحسن انصبه على الحال لا اذ لا يجوز في الفعل والامر
لان الفعلة استهتف من موضع ما جازي للام ومع صلة لما ان انصب على معنى استقرأ المعنى على استهتف مع **المتن**
ولما جاء اليهم الذين كانوا في عظم التي صلى الله عليه عاود رسول الله صلى الله عليه عليه وداود ابن المظفر
وقيل اذ اودت الرسالة كالكلمة فبعد كذا الواشون ما تحت عندهم يلى والرسالة ثم رسوله نال على عيسى
وهذا تصنيف لا يختلف الظاهر بل في الاستمالة قد لا يصدق لما مع جعل ان احدها انه يصدق ككتبه من
التوبة ولا يحيل لاجل الصفة التي تنقش بها البشارة وانما ان يصدق للتوبة بانها حق من عند الله ان
الاخبار عنها انما هي عن النبي دون انصاره لان الحسن لا يميزه حجة عليهم وقد ينفذ قيل من الذين اؤثروا الكتاب
اي قرأوا في الآخرة ثم وانما ان الذين اؤثروا الكتاب ولم يفلحوا فيهم وقد تقدم ذكرهم لانه يبيح جعله في الوفا عاود
ذكرهم لاختلاف المعنى وقيل انه لم يكن عنهم الايمان لما لا الكلام وقد اصاب الله بحسن ان يري التوبة ويجعل ان
يبرين به انكرت قوله وراعه لهم كناية عن تركهم العمل به قال الشيباني هو من ايدى بهم او من جعلت ينفذ العمل به
قال الشيباني من بعده انه جوف في الحديث ليدبا حرجهم بالوفاء بالقرآن وحملوا على ان لم يحرم ما حرمه ذلك
الشيباني هذا من اجل الكتاب على التوبة في الاصل لم يحاجهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلقوا حاروا ما يدين الكتاب
الا لا يفيض الذي فيه البشارة به وقال الذي في هذا التوبة ثم واخذوا الكتاب اصف حرجا ووت ما روت يعني انهم
تركوا ما ايدى عليه التوبة من صفة التي صلى الله عليه عاود وقال القادة وجامعة من اهل العلم ان ذلك امر من كان
وانا قد روي عنهم لان العلم العظيم لم يفتقر الى العلم فاعلموا ان لا يجوز عليهم كتاب ما علم مع اختلاف الحديث وفتن الله
وباعده لاهله لا يختلف المراتب من العبادات الا ان كان في احواله ايجز على ثلثه انما على الكتابان وقوله كان لا
انصدقت حجة على ما رواه عن ابي بكر بن ابي عاصم واما قيل لاهله لا يفتقرت ما علمهم في ذلك من الكتاب
وقيل المذاكرات لا يفتقرت في كتابهم على اهل الجاهل الكتاب **قوله** وابتعوا ما اتوا الشياطين على ملك
سليمان ولكن الشياطين كفرا يفتكرك الناس السحرة ما انزل على الملكين بابل هم وقت وما روت ما
يعلق من احد حتى لا يلائق فتنة فلا تكفر فتعلق فتنة ما يفتقرون به بين المدة وزججه واهم
بضائرتهم من احد لا اذ اذ الله وتعالى ما يقرهم ولا ينصهم وقد علموا ان الشريعة ما لا في اخره من ضلالة
وليسوا مشركا به انفسهم لكانوا يملكه آية **القرآن** قرأنا علمهم وحججوا الكتابان ولكن الشياطين كثرنا

وکر

[illegible]

فلان يخرج من الله أي فاعلمه تالله الخ طيلة ياهنك في جدوت وصلواته أن يفتني عاصداً بانضمامه وأن أف
بني الأبرار من الأطلاق كقول سجادة النحس من بأذنها صحت والذات يعني لا يركن له لعله على تباديل أذن الله
والشعير كما يركن به الحيران مثلاً فالله لذة لا يوفى إلى لذة وحدهم بكل ما يركن به الحيران إلى الله أم أو
يرد على الله والخلد من النصب من الخير قال أبيه أما في الصلوات يدعون بالدليل يتبعها اختلاف علم الأسر إيل
من قطر وأللا **الحكم** قوله ما تدرك فيه وجمان أحدهما أن يكون تنزل بمعنى قلت وأما جاز ذلك لما علمت
انقضاء الكلام بعد شيخان يعني قال أن المراد على غيره ذلك شيخان أو في زمن ملك سليمان فيمن لا تدركه حذفت الصا
نزل ذلك على أن مثال الصارع يريد به الماضي قال سيبويه قد يتبع فيقول غرض فعلك كقول الشاعر ولقد اس
على اللبم في غيبته قلت لا يعني فالوجه أن لا يكون يفعل على باب لا يركن به فعل ولكن حكاية
حال لو كان صاحباً كقول ولد خنكاً من أن لم يركن فيسومك فيسومك حكاية لما لا الت الذي كانت فيه
وأن كان أن فرعون من مفرضين في وقت هذا الخطاب ومن هذا ما أنشد ابن جرير في جارية بني حنظلة التي
يقطع الحديث بالإيجاز وقوله وما نزل ذكر بما نكحها من الألفاظ التي في قوله صلى الله عليه وسلم ورضوا بكم
مطرفة على البحر وقيل أن مطرفة على قوله ما نكحها من الألفاظ وثانيها أنه يعني الذي يرضى ورضوا بكم
بالأدلى على سليمان مثلاً لعله يعني الخديعة التي برئت منكم ومكر سليمان ولم يزل الله الصبر على الملكين وما بال اسم
لا يخرج من الترتيب والذات وقوله يستعملون لا يخرج من أحاديثه لأن يكون الفعل مطرفة أو أفعلى فعل مثله
أي يكون صاحباً مستنداً محروفاً والفعل الذي قبله لا يخرج من أن يكون كمن لم يركن أو لا يكون كمن لا يركن
أن يكون يستعملون مطرفة عليه لأن كمن في موضع رضى يكون مطرفة عليه بالمرضى وهو كمن لا يركن
فأما ما يذكر أن يخرج من أن يكون في موضع نصب على الحارس كمن أو كمن في هذا التفسير يخرج من أن يكون بـ أو كمن أو
لأن الفعل لا يتأخر كمن في المعنى وإذا كان كذلك جاز أن يركن به إذا كان في المعنى كما كان مضاعفاً للعذاب
كان في الكلام في قوله ومن يفعل ذلك يلق أثاماً أيضاً فعليه العذاب جاز أن يركن به أو لا يكون بالفعل
الذي عطف عليه يستعملون قوله ويكون وهو من الألفاظ وأما الذي جاز هذا القول لأن قوله وما يدل
على التمسك من الملكين خاصة وقال ابن أبي نعيم في قوله الله أن لا يجمعها أنا لا بعطفه على فعل الألفاظ
قال وهذا أقصر من سائر من صحت أحدها أن الفعل لأن كان من الملكين خاصة فلا يستعمل أن يكون قوله
يستعملون عطف على كمن أو على يركن وان كان مستقلاً بها وان كان كمن الضمير منها راجعاً إلى الملكين فإن قلت كيف

محور

[illegible]

يكنه لسان جبهان يصح فأنتم ناعلموا بالأساس ما ناسد بها نكم انكم احكم على الحسن ومجاهد واستدركتم صلاتهم
في ذلك من غير الخلفه الا ان كان هودا انصاري وفي هذه الآية ولا تعني ما والتقليد الذي انما له انما التقلد لما
اراد بان تروا بها انما لا يبرهان فيها اليهم ولا على احد من المؤمنين **فقد تكلم** على اسم وجهه لله وحسن
فله اخبره عن نفسه ولا حلف عليهم بل اخبرهم عن نفسه **الله** اسم يستعمل في شيا من احد ما انما الى كمال
مر فاليه من الله است التوسل اليه والثاني اسم له مني اخلص له ومنه تبارك ربه ساما لرجل الى غاصا فقال
زيد بن جابر بن منيل است جمع ليواست له الارض من اجل محمل انما است جمع ليواست له المرن من اجل
عن تبارك لا يروى است مني بالوجه مستعمل كل شي وجعل انما انما ويقال وجعل الكلام شيها من اجل ان
لا اول لا يبداهه ويعرف بره وقال هذا رجل من اهل الله الذي يبداهه ويعرف به والآخر من كل شي اهل الله
ينظره في ظهوره وبعده وقد استعمل العرب لفظه وجهه للشيء وهم يريدون منه انهم ذكره واللفظ لا يشر
الا منه لراعيه به كقوله سبحانه كل شي اهل الله لا وجهه الا وهو يبي وجهه وبالله الذي تبارك وقال العتيبي والرس
لكم على وجهه ليس قضاي بالهري الحار على ما هو من الصواب وقاله والرس وطاعت مني بالوجهي وجعلنا
من الامر ما يترك خلافا من طاهر يريه والحقى الما من الامر **الاجواب** في جوابه عن قولهم انما است
بكم انما الى يصح ان يكون تقديرها ما من الخلفه احد منكم على من اسم وجهه لله لا تسمى هذا القول
ويصلح ان يكون جوابا للحديث على التكرار كقولهم ما قام زيد فيقول ما قد قام ويكون التثنية خايل لمر كال
قال انما يكون من غير الخلفه الا ان كان هودا انصاري ولكن من اسم وجهه لله وحسن فغيره من اسم
يجوز ان يكون من موصلا ويجوز ان يكون المشرط فيكون اسم ما اصل له والوجه الموضع يكون شرط ولا يكون من
ستداهها في قولنا جرحه والحقه واللام تنطق بحدوث في فعل الرفع لا يضر لغيره والوجه بالمتكلم مع جرحه في فعل الرفع
لوقوعه بعد الفاء والفاء مع ما وصل فيه في فعل النظم ومعنى من الشرط الذي تضمنه من مع الشرط في فعل الرفع
بالرفع المتأخر وان كان من موصلا مع اسم متاخر والفاء مع الجرح بعد خبره عند ربه طرف مكان في وضع
الغضب على الحال تقديره كما يغضب به والعاملية المحذوف الذي يتعلق به اللام ودلالة الحال الغير المتكروية
وقوله وجرحه في موضع نصب على الما انما قال فلما جرحه على الرصيد ثم قال لا خوف عليهم لان من غير اللفظ
جمع المعنى فيقول على اللفظ في معنى المعنى لغير **المعنى** ثم قال الله سبحانه وتعالى ثم قال على من اسم وجهه لله
منا ومن اخلص نفسه لله بان ملك كل من سماء عن ابن عباس وقيل وجهه لوجهه لطاعة الله وقيل

فرغ

نقض امره الى الله تبارك وتعالى لانه رخصه وتراضع الله لان اصل الاسلام الخضوع والافتاد وانما حصل الوجه
لاذ اواحد وجهه في الشجر كما جعل باي رجل جرحه وحسن فغيره من اسم وجهه لله وحسن فغيره من اسم
زكبه مناه فله جرحه الله عند الله تعالى واخبره عليه ولا يجرى في الاخر وهذا الكلام قبل من قبله انما يكون
على اهل البيت وخبره وحسن في الاخر وما على زيد من قال لا بعضهم يخاف ثم يامن فله انما لا يحاقر من فوت جلاله
لانهم يكرهون على نفسه بان لا يثبته **فقد تكلم** وثالث اليهود لست انصاري على شيء وهم يقولون لست
كذلك قال الذين لا يعقلون مثل قولهم قالوا لعلكم يحكم بينهم يوم القيمة بها فانهم يحتلون اية **الله** الذي يصدق
الا انما كانا علم على ردت عينه وهو الموت الذي بعث الله عز وجل من اهل الجنة فيقولون من قبرهم هم انما
تقولهم بيا ما قياة مثل عاذ يرو عاذ اعادة **الاجواب** وهم يقولون جرحه من مناد وخبير بنصرة
الموضع على الحال او العامل ثالث وهو اهل البيت وانصاري والكاف في ذلك تعلق فيكون اريقال الذي وتبر
وهم يقولون الكتاب كقولهم انما قال الذين لا يعقلون وهم المشركون كقولهم اليهود والنصارى مثل حفرة مصدر مضاف
تبرير في كمال قولهم **القول** قال ابن عباس لما قدم وتبرجوا من انصاري على من الله انتم احار الله وقا
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلغ من جرحه انتم على شيء ويجرحه عبيد كمن لا يحيل قلة جرحه من اهل جرحه
اليهود على شيء ويجرحه عبيد كمن لا يحيل قلة جرحه من اهل جرحه **المعنى** ثم يامن فله انما لا يحاقر من فوت جلاله
مع مقدمة الكتاب قالوا فانت اليهود لست انصاري على شيء يعني يدينهم بالنصرانية وثالث النصارى
اليهود على شيء في تبريرهم اليه وهم يباركوا الكتاب الذي يرون وذكر فيه وجهها واحد ان فيه حال الشبهة بان
في مقدمة الكتاب مبتر في الكتاب كما لم يمت على انما به رهاق فلا يشر في ان يدخل البشر بانما اهل الكتاب ملية
الاسلام اكل من اهل الكتاب فباركوا عليه الاخر ثم بين ان سبيلهم كسبل من لا يعلم الكتاب من شيء
المرتب وغيره من كتابهم في انما من الاسلام والوجه الاخر الذي لم يمت ذلك من اهل الكتاب على حقه المضاد
او قد ساءوا الصا من اهل الجاهلية في ارفع لفظه ينفذ على من قال ذلك قال الذين لا يعقلون مثل قولهم
مناه ان مشركي العرب الذين هم جرحه اليهم كتاب فكلنا من الجرح والحق انهم ليسوا على شيء من الدين
مثل ما كانت اليهود والنصارى بعضهم لبعض عن ابيهم وتاقل وقيل مناه ان مشركي العرب قالوا اجمع
الانبياء واعلم بكونهم على كل شيء وكافوا على خطاى فقد ساءواكم يا معشر اليهود في انما كنتم من لا يعقلون
وقيل ان هؤلاء الذين لا يعقلون انما كانت قبل اليهود والنصارى وقبل التوراة والابجيل كنتم نوح وعاد

[illegible]

ما تفرغ

ما رجت اذ كنت في هذا القريض تنزل رجساً كنتم فلو ارجعكم شطرو يعقوب النوايض لا يقبله الا بالبدل و
هو لم يردى عن استعاضة ملك قال صلى رسول الله ايا على اخيه انا رجعت به حيث خرجت الى خبر رجس ورجس
من مكة وجعل الملك خلف ظهره ووردى عن جابر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرى من مكة
فما سئل الخلد فقام من القدر فاول طائفة من مقدمي قنا القدر في قنا القدر فاول طائفة من مقدمي قنا القدر فاول طائفة من مقدمي قنا القدر
القدر فاول طائفة من مقدمي قنا القدر فاول طائفة من مقدمي قنا القدر فاول طائفة من مقدمي قنا القدر فاول طائفة من مقدمي قنا القدر
سألت النبي عن ذلك فحكى الله عليه وآله في الآية **التي** وفيه المشرق والمغرب والشرق والمغرب والشرق والمغرب والشرق والمغرب
اراد به خالها وصاحبها وقيل معناه ان الله يتولى اشراف الشمس من مشرقها وغربها يعني من مشرقها وغربها يعني من مشرقها وغربها
الله معناه انما هو اول رجسكم فخطف الخلف للمعلم به فمضى الى فضاء وجهه الذي قبله الله من الحسن وبجاءه
وارجع الى القدر ومثله الزند والزم يستحق القدر الذي يستحق اليه رجسها فانما ان عر استغفر الله رجسها
لست بمحصن من العباد واليه الرجوع فالعمل معناه اليه التقصد بالعبادة وقيل معناه نعم الله يعلم ويرى نادوا
كيف رجسكم كقول تعالى يريذون رجسهم اي يريذون بالوجه وقال لما تارب من المكان هذا لما تارب من المكان
وقيل كل شيء لها الشا لا وجهه اي لا وجهه يعني به ذلك اي يعني بذلك عن الكلبي وقيل معناه
نعم من الله يعني الوجه الذي يردى الى من رجا قال عبد رجا الصواب عن اي على وانما في ان الله واسع ان يعني
عن اي بعيد وقيل عن اي عظماءكم وانما في ان الله واسع ان يعني عن الشر رجسكم انما في ان الله واسع
وقيل واسع المقدور وقيل ما يشاء علمه اي عالم بوجه الحكمة فادركه بالي اسر به وقيل عليه ان يضع رجس على باره
الحكمة وقيل عليه ببناءكم حيث ما صليتم وادعتم **الظم** ووجه القيل الاية بما قبلها ان التقدير لا ينفعكم
من رجس المساجد من ان تذكروا حيث كنتم من ارضه فندم المشرق والمغرب والمجاهات كلها عن علي بن الحسين
وقيل لما ندم ذكر الصلوة والمساجد عتبه ذلك التقدير بما **قد تفضل** وقالوا اتخذ الله ولياً كما
لله ما في الصلوة ولا في كل ذلك فاشترى اية **القلادة** قد ذكر عن عمار قال لعيسى واذا بالاقرب والارواح
حذف الزاد فيما يجرد من بين واحد مما ايتى انفس الجبال ولا يقطع ناعلي بالتميم ولا آخر ان الجبل التي هي قالوا
والله وبه ما قبلها من قلادة من اظلم من شع مساجد الله الاية فان الذين قالوا اتخذ الله ولياً من جملته
الذين قدتم وكرم فيسحق عن الزاد لا يتأسر الجبل بما قبلها كما يستحق عنها فيخبره الزاد كره واذا كرهوا انما
اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ولما كان وهم فيها خالدون كان حسا **النفق** الاصل في النفق

هو صبيح

هو مبلغ الاشيا اكلها عن اتحاد الانبياء ونقلها عما ذكر في **القرآن** فقال الذين لا يملكون ان يكتبوا الآيات
ثانية الآية لذلك قال الذين من قبلهم فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
الفصل في القبول والاعمال من غير ان يكونوا من قبلهم فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
فاحل العيون اليقين في الآيات فاما بالذي ابره في العيون من قطعها من بين اليقين علم شريح الصدور
ولذلك يقال جددت من اليقين ولا يقال جددت من العلم **الاجاب** ان لا معنى لهذا ولا لاجل الاعمال
ومعناها التخصيص قال فقدوت عمر الفيل افضل محمد بن صوري في الامم المتعاضدة وهذا قد عرفت ان الامم المتعاضدة
والكسوة كذلك يتعلقون بالادب والجموع في موضع نصب على المصدر كقولهم **المعق** لما بين سخاء
حالمه فانكلام التوحيد زادها عنهم عليه السلام والهي اذ عتبروا كذا فاعلم في البشارة وسلكهم في ذلك لم يزل
الثبت والهاد فقال الذين لا يملكون ان يكتبوا الآيات فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
الرب عن قتاده وهو اقرب لانهم الذين سألوا الله ان يكتبوا الآيات فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
انهم من ذلك حتى يتجوزوا من غير ما لا يملكون ان يكتبوا الآيات فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
اصل الكتاب ومن قال المراهبة النصاري قال لا بد ان قالوا قد اخذ الله دلهما والذين قالوا المسيح
أخذوه وقد اذكاره لا يخرجون ان يكونوا من قبلهم فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
ايضا في الله سبحانه الذي لا يتغير عن قدامه فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
فيخبره يا بانثني وقيل بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
آية من افترعتهم من كجارات الاشيا والآيات من افترعتهم من كجارات الاشيا والآيات من افترعتهم من كجارات الاشيا
وقال كذلك قال الذين من قبلهم فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
الذين لا يملكون ان يكتبوا الآيات فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
الاسلام عن اني مسلم تشابهت قلوبهم اياهم بعضها بعضا في الكفر والفسق ولا فرق بين علي الانبياء من
محمد انتم عاقدوا قلوبهم اليه ولو لم يكن من الله حجة وقول النصاري للسمع ان عليا نازع من السماء وقول النصاري
ليدنا قوله لنا الصفا فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون
بعضا بعضا في الكفر والفسق ولا فرق بين علي الانبياء من محمد انتم عاقدوا قلوبهم اليه ولو لم يكن من الله حجة وقول النصاري للسمع ان عليا نازع من السماء وقول النصاري
ليدنا قوله لنا الصفا فشا بهت فلو بعد فشا الآيات لتبين انهم كاذبون

[illegible][illegible]

وفي كرمه عليه جربيل بالبر ان حمل هاجر واسمى نوحا ابراهيم لا يربض حرسه شجر خلد فرع اقبال يا
جربيل لا تهرسني كرمي لا تصحني والى كرمي وضعي برضع البيت وتذكرا ابراهيم عاهد ساد ان لا يهرسني
يجمع اليه ما نزل في ذلك المكان كان فيه شجر نالت هاجر على كرم الشجر كما كان معها فاستظلت بحمته
انما حرم ابراهيم برضعه وادان انما وضعه الى سارة قالت له هاجر ارجع الى بيتك فليس يدعي
ولا ما لا يربض نوحا ابراهيم عليه السلام من قبل القمار في ان اصنع في هذا المكان ثم انصرف عنهم فلما بلغ كرم
جربيل على البيت ايلم ابراهيم فقال له نوحا الى كرمي من فرجى براد غير قد نزع الى كرمي لعلهم يذكرون
شخصي بيت هاجر فلما التفت هاجر على جربيل فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
فناوت هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
ايه ما نزل في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
الصنا ويطول الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
حتى فعلت ذلك سبع مرات على ان كان سائلا فمرت هاجر في كرمي حتى فعلت ذلك سبع مرات على ان كان سائلا
الحاجز فبات في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
فانصرف هاجر حتى نزل الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
انت وما نزل في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
لها اذا نزلت في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
يا خليل الله ان هاجر قد نزل الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
نعم تارث هاجر حرم نزل الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
المرأة الثانية تزني الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
لا حيل لها باحد منهم شاءت فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
يحيى البيت فقال له هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
البيت الذي نزل الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
الذي نزل الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
كان فيه نبت هاجر عليه السلام فخط ارضه له البيت فبات عليه النواعد من الجنة وكان

الحج

الحج الذي نزل الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
نزل على نفعه الله تسعة اذبح ثم نزل على موضع الحج فاستحججه ابراهيم ووضعه في موضع الذي هربت
له ما بين يافا الى المشرق فبات الى المغرب والباب الذي الى المغرب يسمى المسجدا ثم نزل على الشجر والآخر عقلت
هاجر على ما به كما كان معها فكانا في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
لثان عقلت من هاجر فبات الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
اجعل لي بيتا فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
وارزق اهل من القمار كرمي **فمن** رتبنا في حرمك سائلين لك ومن رتبنا اية صلة لك فارتا
ستسكنك انت علينا انك انت القمار ابراهيم **المرأة** انا فلو لم يكن ابراهيم لكان انا فارتا
ابن عامر يابكر عن عاصم بن الجعد رتبنا الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
المرأة **الحج** الاختيار كرمي فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
المرأة ونزلت الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
وجاءت القبية فبات في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
سويتا رتبنا فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
الاختيار ابراهيم تعالى الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
من قال شيئا فربطه نزل الى كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
المرأة فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
وتدفعك نكاحك والنكاح الذي فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
الموضع الذي يربح فيه النساءك والنكاح الذي فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
دربيا لنكاحك الذي فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
ذلك باهناجي قالوا انك في ذلك النكاح لا تملكه ولا تملكه الشيطان والله ناعبد قالوا
على المنسوق المالك جميع منك ومنك لا تملكه ولا تملكه الشيطان والله ناعبد قالوا
ومن رتبنا من فيه يملكك من رتبنا فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس
لاحصل وانما يحصل من حرمي احدهما ان يكون نفعاً من رتبنا الذي هي رتبنا ان البحر فبات هاجر في كرمي من ابراهيم فبات هاجر في كرمي حتى صارت في موضع لم يمس

الكتاب

[illegible]

الواردين وتخفيف الصادق والبارئ وموت شدة الصادق **الحق** حجة من قرأ وجوه في تعالى فلا
يستطيعون تركية شريفة مصدري مثل قطع تنطقوا لكون منه تفصيل لانك لو قد من فساد
حيث تفصيل لكان يجمع تلك باكات فرض ذلك بغير من قرأ وادعى بما قد يريكم الدروس بعد
وحية ترصون بها **الفتنة** وهي وادعى ما لم يعرفه منى وقد قرأ وادعى البيت ان الفصل بعضه
نارضية كان الموصى الوضعية وصل ما به الموصى اليه **الحق** يعقوب رفع لادعيت على اهلهم
روحي ابراهيم يعقوب وهذا معنى قول ابن عباس وتناوه وقيل انه على الاستينات كان قال وادعى يعقوب
ان ما في ان الله اصطفى اكرم الدين ولا لا اظهره في بين المتقدم من ان الاله لا يماريه لانه معطوف وال
يعد ما روي في في حاله الى المار من تقدم ذكرها وهو قوله في الجاهل وقيل انما تفعل الى الكفر التي هي املت
لربنا لما يكون ولا الفت والام في الدين للمعبدون الاستغراق لانه لاديين الاسلام وقوله لا تفرق بين اتي
سلكون ولا كان على نظر الذين لم عن الموت فانهم على القسمة للحجاب فكان قال لا يفرق بين سلكين ان يكون
وقوله وان سلكون حلق في موضع المار من تقدم لا تفعل الى سلكين في قولنا ان الاله في قوله معناه انكم الم
وان سلكون **الحق** لما بين من اسمه دعا ابراهيم لذيته وحكم بالشفه على من رغب عن ذلك واذا
باب الذي وعده به الى خيه وصيته فقال وادعى بها الى الملة او بالكلية في قوله سلكين في قوله العالم
ويكون هذا قوله ما في في مقبته وقيل بجملة الاختصاص هي الا لا الله ابراهيم بيده انما حصل الشيت
لان اشنا تعليمكم انهم يقتلوه وصيته اجدد ذلك في الملة ان كان يدعى جميع انام الى الاسلام ويعقوب
وهو اهل الحق ولما سعى يعقوب لادعيت كما انما من تقدم عيسى وخروج يعقوب على ان اخذ ابنته
عن ابن عباس طلقوه من يعقوب سيد الانبياء من روم الاسلام اباي ان الله اصطفى لكم الدين اي فالاختيار
يا اي ان الله اختار لكم دين الاسلام فلا تفرق بين الانبياء من انكم انكم في الاسلام فسادوا الملة على
انتم صول الموت على تلك الاسلام بفعل الكفر فكل في الجاهل من ان الله اوردكم الموت ما وادكم
سلكين وفي حدة الاله ولا على الرغب في الوضعية عند الموت وان سعى ان ربي لان من يلى ابراهيم
العدو في الدين والطاعة **قول** انكم شغلوا وحضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تفعلون
من يعقوب قالوا نصيبنا منك والله انك ابراهيم واسمك لا يحق لها واحدا ونحن له سلكون آية
الفتنة الشبهة جميع شهيد والشاهد والمخبر من انظار يعقوب في حشر التهم احصاهم حضرا اذا شردتم

الخير

والخير للامرين ان من ما بين الحق الى العرفه واحضر الفري احضر اذا اعدا عدوا شديدا وعلقت الرجل
اذا عدت معه راحته ان اذاجا حية عند الشيطان او في حضوره وحضره الرجل فادواصل الباب المحضر
الفتنة **الحق** ابراهيم استغنى في كبحي نقطة الارض منه ما كلمه لانه الذي كان منى بل وهو الاستقام كما
قيل بل انتم شهداء رضى عنهما الحق راى ما كنتم شغلا وانما كان المنطق على الاستقام والمضى على خلافه لان
مخرج الاستقام اليه في الكلام واذا عاير في الجاهل فيخرج الكلام يخرج التمر بالحق فلهذا الحق والالهام
له في العلم والفضل والافلا من من قبله شغلوا واذ انانية وله من اذ الاله وقيل العامل في الثانية حصر كلام
حازر الاستقام وهو يخرج للوضع لا من قبله تعبدت من بعد في الجاهل الجاهل في رضى القس على الطول
وقوله انما احضر يعقوب على احد من بين ان يكون سلكا قال نصيبنا منك في حاله رحلت ان يكون سلكا
ويكون الذين منه ذكر التوحيد ونحن له سلكون حلق في موضع المار من تقدم ان يكون على الاستينات فلا يكون لها
موضع من الجواب وادعى ابراهيم سلكين لا يحق في موضع مر على البس انك انتم ليرت بالتم خلك
وغلافك وصاحبك **الحق** طالب سجاد اهل الكتاب فقال انكم كنتم شغلا اي ما كنتم حضرا او حشر
الموت ما كنتم حضرا اذ قال يعقوب لبنيه ما تفعلون من يعقوب ومعناه انكم لم تحضروا ذلك فلا
تعدوا على اني في منى الى باطلي ان تنسبوا الى اليهودية وانظر اليه فاني ما بعثتم الا اخنيشيه وذلك ان
اليهود قالوا ان يعقوب بن مائس من بني اسرائيل في اليهودية وانظر اليه فاني ما بعثتم الا اخنيشيه وذلك ان
من تعبدك الاناس كانوا يبدون الانعام فقال الى الانبياء تعبدت من يعقوب قالوا نصيبنا منك والله
انك ابراهيم واسمك لا يحق لها واحدا ونحن له سلكون آية **الفتنة** الله
ان الله انتم سلكون انكم كنتم شغلا وحضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تفعلون
من يعقوب قالوا نصيبنا منك والله انك ابراهيم واسمك لا يحق لها واحدا ونحن له سلكون آية
عند الله وادعى اي يعقوب القياس في الجاهل واحدا ونحن له سلكون آية **الفتنة** الله
مناور من سلكون لانه يديه نزل وحضره في الاسلام بل على قوله ان الذين عند الله الاسلام
وقد تلك انه قد خلت لها ما كسبت ولم تكن من الاثام فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
على جرحه ان الجاهل كثر في الدنيا والافلا في الامم في قوله ان ابراهيم كان آية فانه كما اذا كانت آية في الدنيا
وان من لا يري حسان ابراهيم طلالهم والاربع الاستقامة في الدين ما الدنيا تالي الا ما جعلت فلا تزل
ربية وجل يثني وادعى جميع اهل الحق في قوله وادعى ما بينه والاساس اهل الملة الى احدة

الضيق حاله من الشقاء واستقام وهو مستاء وورثهم خبره عن بئس حاله في **الحق** ثم ذكر الذين عاينوا
المسلمين بالافران عن بئس حاله من الضيق فقال سئل عن الضيق من اناس الى يوسف بن عمار الجليل
وهم كفار الذين هم بعض الناس منكم عن بئس حاله من الضيق فقال سئل عن الضيق من اناس الى يوسف بن عمار الجليل
بيت المقدس الذي كان ايرتجوا في الحاق صلاتهم واختلف في الذين قالوا ذلك فقال ابن عباس وغيره من اليهود
وقال الحسن هم مشركوا العرب ياتون من اهل مكة الى الكعبة من بيت المقدس قالوا يا محمد عن بئس حاله
انا لك ثم رحت اليها فقلت جئت اليهم وقال السدي من المناقرون قالوا ذلك استرا بالاسلام واختلف
في نسب قتالهم ذلك فيل انهم قالوا ذلك على وجه الاستخفاف عن ابن عباس وقيل انهم قالوا يا محمد ما ذلك
عن بئس حاله التي كنت عليها ما بالوجه في الصرخ عن ابي عبد الله الذي فيه رجحان احداهما فاعلم الله تعالى
في ذلك من غير الصلح والامر لما بينه الله سبحانه بقوله تعالى من يشع الله الرسول من يشع الله على عبده
لانهم كانوا كفراهم وان يترجموا الى بيت المقدس ليعتبروا من المشركين الذين كانوا يترجمون الى الكعبة
فقال اشركوا الله الذي لا اله الا هو كان الله يترجمهم الى بيت المقدس فلهذا التسمية الى الكعبة المشرقة التي
ملك الله سبحانه عرشه فيها كما شاء على اي شخصه حكمته وفي هذا الباطل القوي من ان الارض المقدسة
اولها الفجر اليها لا من اوطى الايمان وقد شرها الله وعظمها فلهذا التسمية عن الله سبحانه عليهم
باركوا وطاعوا كما لا يشرف عنها ما يشاء في كل زمان على اهلها من مصالحها وادعوا اليها من كل اهلها
الى بيت المقدس بعد تدمير النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة من عمارت قال صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم اكرمتم بيت المقدس ست عشرة مائة واربعمائة من عمارت قال صلى الله عليه وسلم
في الصحيح عن ابي هريرة ان قال ان كان ذلك تسعة اشهر او عشرة اشهر وعن معاوية بن جبل ثمانية عشر شهرا
ورواه علي بن ابراهيم باسناد عن الصادق عليه السلام قال تحركت النبل الى الكعبة بعد ما صلى النبي بكعبة
ثلاثة عشر سنة الى بيت المقدس وبعد ما هجرة الى المدينة صلى الى بيت المقدس سبعة اشهر قال ثم توجه الى
الكعبة وذلك ان اليهود كانوا يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون له انت تابع لنا فقل
الى من اتينا فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك كما شئتوا رضى في جوف الليل ليظلم الى انا في السماء يستظنون
الله تعالى في ذلك امرا قالوا الصبح بحضرة صخرة الغرة كان في مسجد بني سالم فقل من الظلم ركعتين قال
عليه جبريل فاحذر من بئس حاله الى الكعبة وانزل عليه تدرى تدرى بئس حاله في السماء فقلوا كذا

تذكر

تذكر عن اهل البيت صلوات الله عليهم اجمعين فكانوا يحكي كنهين الحبيبت المقدس وكف من الكعبة فقلت
اليهود والذين ما يراهم عن بئس حاله من الضيق فقال سئل عن الضيق من اناس الى يوسف بن عمار الجليل
الحمام كانت العرب ياتون من بيت المقدس الى الكعبة من بيت المقدس قالوا يا محمد عن بئس حاله
يحيى بن عيسى قال في طريقه الى بيت المقدس ما بالوجه في الصرخ عن ابي عبد الله الذي فيه رجحان احداهما فاعلم الله تعالى
الى المقصد وقيل انهم قالوا ذلك على وجه الاستخفاف عن ابن عباس وقيل انهم قالوا يا محمد ما ذلك
عن بئس حاله التي كنت عليها ما بالوجه في الصرخ عن ابي عبد الله الذي فيه رجحان احداهما فاعلم الله تعالى
في ذلك من غير الصلح والامر لما بينه الله سبحانه بقوله تعالى من يشع الله الرسول من يشع الله على عبده
لانهم كانوا كفراهم وان يترجموا الى بيت المقدس ليعتبروا من المشركين الذين كانوا يترجمون الى الكعبة
فقال اشركوا الله الذي لا اله الا هو كان الله يترجمهم الى بيت المقدس فلهذا التسمية الى الكعبة المشرقة التي
ملك الله سبحانه عرشه فيها كما شاء على اي شخصه حكمته وفي هذا الباطل القوي من ان الارض المقدسة
اولها الفجر اليها لا من اوطى الايمان وقد شرها الله وعظمها فلهذا التسمية عن الله سبحانه عليهم
باركوا وطاعوا كما لا يشرف عنها ما يشاء في كل زمان على اهلها من مصالحها وادعوا اليها من كل اهلها
الى بيت المقدس بعد تدمير النصارى في سنة ثمان مائة واربعمائة من عمارت قال صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم اكرمتم بيت المقدس ست عشرة مائة واربعمائة من عمارت قال صلى الله عليه وسلم
في الصحيح عن ابي هريرة ان قال ان كان ذلك تسعة اشهر او عشرة اشهر وعن معاوية بن جبل ثمانية عشر شهرا
ورواه علي بن ابراهيم باسناد عن الصادق عليه السلام قال تحركت النبل الى الكعبة بعد ما صلى النبي بكعبة
ثلاثة عشر سنة الى بيت المقدس وبعد ما هجرة الى المدينة صلى الى بيت المقدس سبعة اشهر قال ثم توجه الى
الكعبة وذلك ان اليهود كانوا يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون له انت تابع لنا فقل
الى من اتينا فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك كما شئتوا رضى في جوف الليل ليظلم الى انا في السماء يستظنون
الله تعالى في ذلك امرا قالوا الصبح بحضرة صخرة الغرة كان في مسجد بني سالم فقل من الظلم ركعتين قال
عليه جبريل فاحذر من بئس حاله الى الكعبة وانزل عليه تدرى تدرى بئس حاله في السماء فقلوا كذا

تذكر

في استئذان الكعبة واخذني اعناني في ترك استئذانك اني احتضرك من كيدهم وقولهم لا نفق عليك عطفت
 على قولهم فلا تفتد به لئلا يكون احدكم محروما ثم نفق عليك بعد ابي اياكم اني قد ابراهيم عليه السلام
 من سحابة اذ خرج القبله هذين الموضعين قال فقال وقام الغزو وراى عدونا بن عباس انما لا ولا ثم نفق عليك
 في الدنيا والاخرة الى الدنيا فانصر على اعدائك وادبر ثام ارضهم وديارهم واعلم واما في اخوة بنحيتي وحميتي
 روي عن علي عليه السلام قال انتم شدة الاسلام والفرار منكم على اعدائهم والارسلهم والسر والمانع والنفق
 عاني بريقا الناس ولعلكم تهتدون الى كل قهقرا ما فعل من الله واجب على الحسن بجماعة وقيل لتعبدوا الى
 ثوابه قيل انما انزلت بها **قوله تعالى** ما كان منكم من احد الا وقد اخذ الله ميثاقكم ان لا تقولوا بغير الحق ولا تمشوا
 بالانكسار ولعلكم تعلم ما لم يكونوا تعلمون **اية الف** لا رسلنا انقيصم بالرسالة التخييل لما تنبى الى من
 قصدوا ان لا يفتدوا من كل كلمة على نظام منقوش اصله من الاشياء ومنه تكاد ان يتعدى التزكية الشبهة الى الادب
 من انما الحسنه التي كنت تفتد بها مني قال البيهقي معنى القول بعض ذلك بالاستدعاء الى الله والالطف فيه بتأله
 تركي كذلك اذا اهلوا معه وذكاه على الرية ذكوا والتموا الى الطهارة والقدس والعلو في العلم والدين به
 الاتصال المستقيم **الاعراف** ما في قوله ما كان منكم احد الا قد اخذ الله ميثاقكم ان لا تقولوا بغير الحق ولا تمشوا
 بالشاعر اطلاقه الوليد بعد اثنان واسك كالشام الحسن فانه يحذر ان يكون حسن اليك حسن الى سايه
 والعاطفة الى الحسن من قولهم لا يجوز ان يكون الفعل الذي يتعدى هو قوله لا نفق عليك نفق هذا لا يوقف عند قوله
 راعك قد تهتدون فيكون الوقت عند قولهم لا يكونوا تغفلون ويحذر ان يكون الفعل الذي بعده وهو قوله لا تمشوا
 اذ انظر على هذا الوقت عند قوله تهتدون ويعتد به قوله ما كان منكم احد الا لا يوقف عند قوله لا تمشوا
 احد على النجاشي ما في قوله بجاهدوا الحسن فاحذ قولهم ابراهيم وقوله لا تمشوا في موضع
 لا يصفه فتعذر رسلك لذلك قوله تعالى وما بعد في موضع الصفة **الغنى** قوله ما كان منكم احد الا قد اخذ الله ميثاقكم
 الاول معناه ان الغنى في امر الله كان نعمه باورسالة لان الله تعالى لطيف بما هو به على ما يعلم من المصلحة
 وبحجوة العاقبة ما ناهى القوي ان ينفذ ان يبعثه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحصل لكم به من الرسل
 نكاح الغنى عليكم هذه النعم العظيمة فاذا كروني وانكرتوا الى ما عاهدوني اني قد اخذ الله ميثاقكم ان لا تقولوا بغير الحق ولا تمشوا
 على قوله لا يمشوا في موضع لا يصفه فتعذر رسلك لذلك قوله تعالى وما بعد في موضع الصفة **الغنى** قوله ما كان منكم احد الا قد اخذ الله ميثاقكم
 عليهم يكون من العرب لا يحصل لهم به من الشرف والذكر وان العرب لم تكن لتستعرب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عالم

من غير قصد في غير موضعهم فيكون الرسول منهم ادعى على الايمان به وابتاعوا قتلوا عليه كما ياتنا في الروايات
ونيكما ويوعظكم لما كذبتم به انكم اهل من لا يعطونه الله ما تباعوا بعهدة الله ما تباعوا بعهدة الله ويحتمل ان يكون معنا ينسبك الى انكم
انكم انتم وابتاعوا قتلوا عليه كما ياتنا في الروايات ونيكما ويوعظكم لما كذبتم به انكم اهل من لا يعطونه الله ما تباعوا بعهدة الله ما تباعوا بعهدة الله
من الصنفين لا يختلف ما ياتيهما كما ياتى الله العالم بالامر بطلبها الذي اورد عليها قبل ان يات الكتاب في الزمان واما
الذي من السنة وما يعلم الامم وجهته من الاحكام وقوله ويعلمكم ما لم تعلموا ايها السبل لكل على الله
الامر وجهته السبع فذكر الله التورينيه ويكون العلم على الله دليل من جهة العقل تابعاً للنوع منه ولا سيما
ان واقع موقع اللطف **فقد** ذكر في اذكركم واشكر والى ولا تكلمون انية **المنع** الذي ذكره في هذا المعنى
للنفس وقد ذكرنا في الباب قد يكون بالقرآن كلاماً ما يحضر به المعنى للنفس وفي الزمان الاستطالة يقال الذكر بعد
النسب ان ليس ذلك مرجح الا يكون الامم بيان لان كل موضع من المعنى بالقرآن والعقد والخطب والادب
ذكر له واحد الله على الشيء فمن ذكرته شيئاً فقد شئت عليه ما ذكرته من نفسه فقد شئت عليه ما ذكرته من نفسه
ما ياتيه من الزمان في الذكر والخطيب باللفظ والذكر قد يكون بالقرآن ايضاً وفي قوله واشكر والى محمد
اي اشكر والى نعمي لان حقيقة الاشكر لا اعرف ان الله وفي قوله ولا تكلمون ايضاً فقد شئت لان الله قد شئت
النسب ومحمد هالاستر السمع وقوله سمعت زيداً ومنه لا حذف فيه وان كنت انما فصح انهم من اجل
الفعل كما انهم في قوله لا تكلمون لا حذف وان كان لا تحرك لاجل الحركة فليس كل كلمة منهم على معنى
غيره فكذلك يكون في حذف الزمان ان ترك ويضار بولد على عزه وبليس يحدف على الحدف الذي دلالة
على انه محصور الدم والاعلى ان سمي كقولهم نزل الرجل زيداً ويشي الرجل هرون وقالوا اشكرتكم وشكرت لكم
وانما قل شكرتكم لانتفاع اسم المنع من موقع الفاعل فحدف الفعل بغير واسطة والوجه شكرت لانتفاع النوا لا
في الكلام قالوا لانتفاعهم جميعاً من معنى وقسم عليكم فحدفوا شكرت التعميم او ابتاعوا وشكرتكم فحدفوا
لكم قد كررنا الوجه في حذف اليا في قوله ولا تكلمون ايضاً **المنع** ما ذكر في اذكركم قيل معناه اذكركم
بطاعتي اذكركم حتى عن سعيد بن جبير انه قوله سبحانه واطيعوا الله واطيعوا رسوله لعلمكم تحجرت وقيل اذكركم
بطاعتي اذكركم بمعنى عن ابن عباس ربه ما تروا الذين جاهاً فينا فحدفوا شكرتكم اذكركم
بالشكر اذكركم بالزيادة عن ابن عباس واما قوله لا تكلمون فحدفوا لا تكلمون ايضاً اذكركم
في بطاعتي وتجاه في الدعاء اذكركم في عند الله اذ اني اني الناس من الوري وقيل اذكركم في الدنيا اذكركم

بالطاعة والطهارة وشكره فله سبحانه ان كان ميتا فاحيينا يحصل الضلال من اول الخلق فتجربة عن اقسام
والايع ان المباد انهم احياهم احياءا واما انهم جيل الزكوا والشكاه كما ورد عن الميرزاين عليه السلام من قبل ذلك ان
الاعمال ما لم تكن باقية ما بقي افعالهم منقطة وانما هم في القلوب مبرحون والصدق هو القدر الاول لان عليه
اجماع المفسرين لان الخطاب للذين ماتوا كما في المورث ان الشبهة على الحق والحق ما هم يحسنون ويحيونهم
التي فلا يحسن ان ما لهم ولكن لا يشرون من حيث انهم كانوا يشرون ذلك وبنوعه وان كان جدي على ان يجل
ناية تخصيصه بالذكر ولو كانوا ايضا احياهم بافضل لهم من جيل الدنيا لما قيل ايضا ولكن لا يشرون لانهم
كانوا يشرون ذلك من تخصيص الشبهة بكونهم احياهم وان كانوا اخرهم من المورثين فذلك احياهم
في البعث حيا على حصة التقيين لثباته كما هو حال البساتين لما يختص به من انهم يزرعون في الآخرة الاخرى
من يزرعون من جيرانهم انهم فضلوا ان يظلوا في حيث الشبهة لوط وحرم على الاخر لا يقرضوا ويرى
ينحاشي من عذبات الاحياء الجواب ان على من يقرض الانسان ان لا يشك في جيل احياهم
كما جازي في دار الدنيا يتصرفه فيما دون اجله الذي في الدنيا فان التقيين والعباد ما يحصل عند
الى النفس التي هي الانسان الكائن عند الموت والجنة ويريد ذلك ما رواه الشيخ ارجو في كتابه في عذبات
الاحكام مستدلى على ذلك ما رواه في النسخ من الحديث بن احمد بن موسى بن طيار قال كنت عند ابي
عبد الله عليه السلام قال ما يقرض الانسان في ارجل المورثين ثلث يقرض في حرام اصله يقرض في قناريل
تحت العرش فقال لا رعد الله عليه السلام سبحانه الله المورث من اكره على الله من ان يجعل رجزه في حرامه
ما يخرجه من ارض المورث من اذ انتفض الله تعالى جبره وحفي قال بكتابه في الدنيا يا كل من يقرض
فان اقدم عليه فقام عزمه تلك الصورة التي كانت في الدنيا وعنه من ابن عمر عن جابر عن ابي بصير قال سألت
ابا عبد الله عن رجل من المورثين فقال له الجحيم على جوارحه انهم لو رايتهم ذلكت فقلت فاما على مذهب فقال
من احببنا ان الانسان هو له المشاهدة ما في الميراث من نفس الميراث في تحريك الحركات وهو الجحيم
انه يملك احدهم من الانسان لا يكون ان يكون الميراث يملك اليها النعم وان لم تكن تلك الجمل كما لها
لا يشترط الا ان لا يكون من النعم التي جازى بها الميراث لا يخرج من مائة تهن كونه احياهم وانما قيل بالجنة
بحر ان يكون مظهر الصورة ولا يكون بيده نقل اليها اللذات كان الانعام حى ونقل اليه اللذات مع
لا يحسن لا يشترط من ذلك فبقي في النعم ما يحجب به السرور والافئدة حتى انه يولد ان يظل لسند فلا

منه

ينسب وقد جاء في الحديث انه مسح له من جرحه وقال له من هذا العرس وقد لم تكن لا تشرفوا ولا تفتكروا
انهم احياهم وفي هذه الآية دلالة على حجة النبي في مثل القروا اية المورثين فيه وعقاب العاص على انك
بما احياهم احياءا على البقي الاية على حجة النبي في مثل القروا اية المورثين فيه وعقاب العاص على انك
والجرح ونقص من الاعمال ما لا ينقص بالثبات وبشر الصابرين آية **الجنة** البقاء الاخبار ويمكن
بالخبر والشر والخوف انما عاج النفس لما توقع من العز والجمع عند اشيع وهو المصلحة والمجاعة عام فيه جميعه
الجمع الشهوة الفاعلة الى الطعام والاشبع يقال الشهوة والاشبع من الشهوة منى فانه لا يقد على غير الله
والجمع فيه واما الشبع فهو منى عندى على الجاني وهو ضلته تعالى وعذابي حاشم ليس منى وهكذا القروا في
العطش والى القرض يتوض ازالة والفقان يكون مصداقا واما نقص الشيء وانقصه لان من نقصه ونقص
عليه نقص على مقدمه وبذلك لا يقال فقان التقيد الرتبة في الناس بالقيمة انما من الحق وانقصه تامله
واصل الحق للطمع والهم واللامر به فاعلم ان العرب انما هم رجل مال اى ذليل والفرق افضل منكم الشجر
الاعراب نعت الذل في الدنيا كما نعت الذل في الدنيا نعتكم وهو انى على النعم لانها اخف اذ السحق انما على
الحركة من الخوف للطمع والحار والحرور صفته **اللعن** لما من جواز ما كان عباد من العبادات عتبه مناه
ما انتقم به من ذلته المشتات مثال لبسكتم ان لا تحسبكم انكم مناه تملكم صاير المحرر ليطهر العلم منكم الخطا
لا صاحب النبي صلى الله عليه واله وسلم عن عطاء الدرع وروى انه خطاب للجن الخلق لكان ارفع حججنا شئ
من الخوف والطمع ونقص من الاموال لى شئ من الخوف وشئ من الجوع وشئ من نقص الاموال فاجروا ما
تال من الخوف على جوارحه التبعيض لانكم كن من بهاء واعلم انهم حجارة لك ليسوا لهم انفسهم على الكار والحق الجحيم
في انقرة النبي صلى الله عليه واله وسلم ما كان المصلحة فاسب الخوف فكان قصد المصلحة كمن تعلم بالعداوة
الجوع فتعلمهم بالجحادى جيل الله عن المعاش واحتجهم الى الانفاق منه وقيل للخطا الى الجحيم الجحيم
الذي احياهم بسبب نقص الاموال لا يتطلع بالجراد عن العاوة او نقل لاسن بالقتل في الحرب مع رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم نقل من الاموال لى جلال الداني والافس بالموت وقوله في الزاوية قيل ارادوا صاحب جيل
الاخر والجحيم وقوله لاسن انما يتبع العبادات وقيل اراد به ان لا يكون الا في الله والى الله وانما قاله الله لا
بالقتال عن عاوة البساتين وعن مناحية البساتين فيقتل نزل البساتين وصل البساتين والبساتين رويها لاسن
الاشيا ما تقتضيه ملكه من الاطعام ووقاف المصلحة لا لاسن ويخرج من جوارحه ما يرضيه به من جليل الاموال

بعضهم المبالاة بالمرتبة وبأنه في القرآن ما أن الغنية اختلفت في الكتاب فقدم الكتاب اجمع عند أكثر المفسرين
في القرآن على أنزل لنفسهم فقال هو كلام الصحوة ومنه من قال كلام تعلم ومنه من قال كلام تشبهه وقيل ما أصل
الكتاب من البرهان الحضاري من اشتد اختلفت في تأويله والتزهد من التقية والاحتياط لا من حزن الكفاية
وكتبت اصفه اليه في ٣٠ ومحمد بن ابراهيم في الاحتياط والترك في شئ يعبد في العبد عن الان ما يقع على
الصلوات ويدل بعيد في الشافعية لثباته على ما هو عليه بالاضافة على ما لا بد من الاحتياط والسداد
في اختلاف شديدين فيما يتعلق احكام التوبة والاحتياط **فصل ثانيا** ليس الجزان تركوا بعضهم قبل المشرق
والغريب ولكن في زمن من امكن بالله ابراهيم في المذلة والكتاب والشيعة في ما يوجبونه في الزمان وكذا
والمساكين في الشك والساكنين وفي الزمان واما الصدوق في تركه والمؤمنين في عدم اذا عاهدوا
والضابطين في الباطنة والفرقة وبين الناس اختلفت في ذلك فصار علم المتوفى كاية **الفتاوى**
فما احضره من علم غير هيرقة ومن ليس الجزان تركوا بعض الزمان والباقي من الفخ وروى في الشافعية ابن
سعود واني ليس البرهان في النسخة بولها بالية فقد رافع وابن عامر وكثر في الجزان التخفيف والرفع والباقي
ولكن البرهان في التشديد والاصح **فصل ثالث** قال البرهان في حزم من مع البرهان ليس فيه النسل وكذا قال بعد النسل
المن من كون المفسر بعد وبعث من غضب البرهان في من بعض شيوخنا انفعال في هذا الخبر وكون الام
ان وصلته الى الشعب على المفسر في اننا لا نضيف كما لا يصلح المفسر كما اجتمع خبره ومطهر والحق اذا
اجتمعا ان يكون المفسر الام من حيث كان اذهب في اختلاف من المظهر قال ابو جني محمد ان يكون انما غضب
البرهان اليه بان جعل الله رايه كقولهم كفى بالله وكذا **الفتاوى** البرهان في اتصال مصدر ويحزن
يكون معنى اليه ان المفسر الاصحاب والاصحاب والبرهان في المسكين والفتوى واصد من الاتباع وهذا الاختلاف
البحر الاتباع واختلاف اجل اللغة والفتوى في المسكين والفتوى فيها اختلاف في جماعة المسكين الذي
لهما اكنة ومعه لا يرضى وان ريد في الخبر في قوله والفتوى في المسكين والفتوى في المسكين الذي
وهو في الشافعية والسبيل الذي في السبيل هو المتقطع به اذا كانت في قوله محتاجا وان كان في يده واني
وهو من اصل الركوة وقيل انه الضيف عن قتادة واما قيل للساكنين في الطريق للفقير والفقير في كاتيل للظلم
ابن المكة قال في الردود واعتد انما انما كانا على قوله ان الساكنين ما خلق والفتوى جميع في قوله اصل
السبق ويعبر عنه جميع البرهان في الاعتقاد الذي قد منعت في قوله ويعبر عنه والباقي البرهان والفرق في اللفظ

[illegible]

اهل العراق نصف صاع من كل يوم وقال الشافعي من كل يوم وعندنا ان كان قادرا غدا فان لم يتدبر احد
 من قبله لم يطعم خبز من خبز اربعه من اكله من كل يوم واحد وعطاه من قبله اكله من كل يوم واحد
 اكثر من قبله لانه حتى يذهب على نصف صاع عشاء واحد يصح بين القوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 صاع من كل يوم حتى يذهب على نصف صاع من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 اي وصار من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 الفقيه من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 تقول ان الصوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 الاستقامه من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان منكم من غير شهر رمضان فليصمه من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 العدة ولتكم على ما كنتم تعملون من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 اوجبه الصوم بالسر بالشليل في ايام التمتع والعتق **الحج** من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 لكم ويحكم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 تخافوا من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 يقال شهر رمضان شهر الصيام شهر العفة شهر التقوى شهر التوبة شهر التمسك بالدين شهر التمسك بالدين
 الرضا وهو شهر من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 رمضان ايام رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان
 لا تكل رمضان ولكن كل شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان
 رمضان وقبحا ولا يخاف من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 سمي رمضان لان رمضان شهر الصيام شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان شهر رمضان
 على كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 تقبلوا من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 الطلب والارادة من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 اليسر واليسر من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم

بكم البس ولا يذهب

وهل الصيام بشاير من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 في كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 بدلان الصيام من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 وان شئت جعلت من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 شهر رمضان من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 رمضان من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 على كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 لان الصيام من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان منكم من غير شهر رمضان فليصمه من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 حرم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 وانما عطف الظن على كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 او تاملوا انما اوردنا من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 حلال على كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 ملكوت من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 محمد من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 لتكلموا من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 وعيب سائر من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 قالوا ان كل من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 عليكم شهر رمضان من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 وهذا ما لا يذهب من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 فاذنكم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 على كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم
 في ليلة القدر من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم من كل يوم

بكم البس ولا يذهب

الى الليل ولا تشرهت وانما عاكفون في المساجد تلك حجة الله فلا تشركوا الله بغير الله ان الله لنا
العلم ثم تفتقر اليه **الله** الرقيب جامع عظمى على خلافه وقيل ان اصله العزلة انما هو على ما في الجمع والجماع
عن اللغات وشرهت انما هي انما عاكفون في المساجد تلك حجة الله فلا تشركوا الله بغير الله ان الله لنا
العلم ثم تفتقر اليه **الله** الرقيب جامع عظمى على خلافه وقيل ان اصله العزلة انما هو على ما في الجمع والجماع
ويشبه به الاغنية مقال ليل ليل بالجليه والبريه تنسج الملام بالثياب وانما قال الله عز وجل انما الله
عظمى تفتقر حكايت عليه لبا ساقط الا ليلها اجتمع من غير ان يكون من اجتهاد انما قال الله عز وجل انما الله
امر الى الاحيان الحياتية انما هي حجة الله على خلقه وانما هي حجة الله على خلقه وانما هي حجة الله على خلقه
يجعل واصل الباب سبع الحق والمثلث الصافي البشور بالبره وهي ثلث الحجة والبره والبره والبره والبره والبره
يا من العزلة والبره والبره والبره والبره والبره والبره والبره والبره والبره والبره والبره والبره والبره
عندة ولا حرج من الصبح حط انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
ونما حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
منها اصل فيه ايضا السلام بحسنه وانما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
لان الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
شخصه وسورة الكس سورة موه التي هي من قبل حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
بالمكان انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
في الشريعة عبادة عن البره في مكانه من العبادة والحجة على وجه الحجة والخروج من الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
الجماع هي انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
والحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
الذي يحفظها ويصونها وكل من سخطها فهو حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
والحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
عن ابيه ومنه الى عبد الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
والله اعلم بغيره وكان الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل

وكان

وكان اخره قد علم من غير شيا صغيرا فلو كانا باطيات عليه اهلها الطعام ما كان قبل ان يظهر في الشبه بل اهلها
تدبر على الكافة في الدليل على الصبح حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
بالليل سري في شهر رمضان فانزل الله هذه الآية نازل الحجة بالليل في شهر رمضان والاكل بعد النوم على ما في الحجة
العامة في اسم عبد الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
وقال الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
فابطات دست نايه تفتقر وتدبر على الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
مثل حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
والتي هي **العلم** ثم من سيجاز وقت الضياء وما يتقن به من الاحكام فقال الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
الى نسائك الى الجماع وقال ابن عباس ان الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
الجماع انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
يكون في غيرهما الصوم وروي عن ابن عباس عليه السلام انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
شهر رمضان فاما في حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
الكل هو انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
وحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
كل واحد منها بالاسم الا انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
الذي يثبت قبل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
لمن علم الله انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
التي تفتقر تلك الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
ويقال من حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
عنه كتابه الذي قبل توحيده وقيل مناه من حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
وتوحيده من حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
ومناه من حجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل
المنسرين وهو انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل انما هو الحجة الله عز وجل

النفس لما انكسر لها الشيطان فافترس حتى انتهى الى نافذ في سمرة العقبه وكان الطير الذي جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله
وسين اوتى من بين جوار على باربع وثلاثين اوتى وثلاثين ففزع رسول الله ص ستا وثلاثين بدنه وخرى على ارجاء
وثلاثين بدنه وخرى على ارجاء ص ان يرضى كل منة منها فخر من لم يرضى من لم يرضى من لم يرضى من لم يرضى من لم يرضى من لم يرضى
والله منها وعلى بحسب ما يرضى بها ولم يرضى بها من جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها
الى هنا فقام بها حتى كان يوم الثالث من ايام التشريق ثم رى الطائر ونزح حتى انتهى الى الاربع وثلاثين عاينه ما رى عليه
ترجع فنادى بكثرة وعرة متوازيه كثر فقام على الاربع وبعث معها عبد الرحمن بن ابي بكر الى التميم فاهل نعم ثم جدت
فطالت باليت وصلت وكنت من عند مقام اهلهم وسبب من اقصاها المروعة في السنة التي فارتحل من يومه ولم يزل
المسجد ولم يطف بالبيت ودخل من على كبره من عتمة المدينين وخرج من اسفل مكة من ذي الحجة **قوله** فما رى
سلك ذلك ففر من بين الحج ففقد رثت ولا صرف ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها
خير الزاد التقوى وانتون بالاداب آية **الفرقة** قلنا ليس كبر باوعر ومعتوب فلا رثت ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها ولا جلد لها
جدا لا يفرق ولا انجز جميع ذلك بالرفع والتميز فقلنا بالارقون للجميع بالنسخ **النسخ** حجة من نسخ جميع
ان يتركه انه أشد مطاة للعن القوم الا ترى انه اذا فتح فتدق جميع الرثت في التفسير ما كان اذا مال لا رثت فتدق
نقى جميع هذه الحنفى فاذا رثت وتكون مكان النقى الواحد منه الا ترى ان يسير رثت انه اذا مال لا تقيم عندك الجارية
فمن وجب من سئل فقال اعلام عندك ام جارية النسخ او لان النقى تدمر والمعنى عليه وهو من نسخ اربع مائة من
الحرفي اذ ليس المني رثت واحد ولكن جميع فربما وان النقى قد يقع في الواحد من نسخ الجميع وان ما بين يدي الام
مع لا يجرى ما رثت في الكار **الفقه** الرثت في اللغة اصله الضحاض في الغلق قال الفيلسوف عن الدنيا رثت النسخ
وقيل الرثت بالنسخ بالجمع وباللسان الواحد للجمع والعز للجمع من الطلعة والنسخ في الحرف من الطلعة
والجدا في اللغة والجدا في اللغة والمشاخر والمشاخر منقارى وجرت الجدل فتدق والجدل تمام العزير
بمضى منقارى والجدا في اللغة والجدا في اللغة الا ترى ان رثت في اللغة غلام جلد اذا نزع من عاينه واذا اراد الطعام الذي
تجدد المسكر والمزود وما يجعل فيه الا لا وكل من استعمل خبير من كل ما ركب فتدق وتدمر وتدمر وتدمر وتدمر
سمى بذلك لانه افضل الى الانسان افضل كل شيء **الاقرب** الحج منقارى والمشاخر وتدمر وتدمر وتدمر وتدمر وتدمر
سلاوات ليركن الى ان رثت في النسخ الى الحج منقارى والمشاخر وتدمر وتدمر وتدمر وتدمر وتدمر
والاشهر على هذا تبس فيها منقارى عن اهل رثت والمشي على ذلك الا ترى ان الحج في الاشهر وتدمر وتدمر وتدمر وتدمر وتدمر

على الاتباع كثر فيها وكثر من انما علمون له كانت الحنفى ترفع ما رثت حتى اذكرت فانا على اقبال ولما دار
لكثرة تاسعها فقلنا رثت اذا نضحت فعلها اليها وتقدم يانه ينامضي واذا رثت فعلها اليها وتقدم يانه ينامضي
هذه المرفعات واذا نضحت ما قبل المرفع واذا رثت ما بعد المرفع وان كان يكون عطفا على المرفع وان كان يكون
ليس كافي فقلنا من بعد عن رثتها فانا ان رثت لا يرفع ما بعد النسخ في رثته من وقع الفعل للمضارع
بعد النسخ فقلنا من بعد عن رثتها فانا ان رثت لا يرفع ما بعد النسخ في رثته من وقع الفعل للمضارع
معينه لا يجرى فيها التبدل والقياس القديم وان اخير الذين كانوا يفعلونها النسخ الذي لم يزل فيهم انا النسخ
زيادة في الكثرة الا انما رثت عندنا مثالا وهذا القدر وعشر من ذي الحجة على ما رى عن ابي جعفر وبه قال ابن عباس
ومحمد بن الحسن وغيرهم قيل في مثله في النسخ من عطاوا الربيع وعطاوا ربيع من روى ذلك في اخبارنا
وانما صدرت هذه اشهر الحج بوجه الاحكام الحج الاية بالاعلاف وعندنا لا يرفع الاية بالاعلاف التي تمتنع
بها الحج الا انها في جميع النسخ من اشهر الحج قال لا يرفع ان يقع فيه بعض اشهر الحج من كل ايام الايام واليوم
الذي يمتنع من كل كيف في الشهرين وبعض الثالث اشهر الحج اية ان الاشهر قد منع عليه لفظ الحج كافي في قوله
ظهور ما رثت طهره والربيعين وايضا فتدق ان الفعل الى الرثت وان رثت في بعضه ويضاف الرثت اليه
كذلك يتركه صليت حكمة يوم الحج وصلاة يوم العيد وان كانت في الصلاة في بعضه وتقدم رثت يوم كذا وان كان
تدعى بعضه فقلنا ذلك جائز ان يقال اشهر الحج فتدق في بعضه وان وقع بالحج في بعضه فقلنا في بعضه من الحج معناه
ان اوجب على نفسه من الحج بغير خلافه وبالعرف التي تمتنع بها الحج على من جاز فلا رثت كافي الرثت
عن الجماع معناه عند اصحابنا انه قد رثت من مسود وقتا وقيل هو رثت الجماع والتمريض للمكة عن اربعة
ابن عمر وعطاء بن رباح والنقوض له بداهة ما روى عن الحسن ولا رثت اصحابنا انما الكذب وقيل هو
صاحب اسكنا عن ابن عباس والحسن وقتا وهذا امر وحل فيه الكذب وقيل هو التناوب بالادب
بمثل اتم النسخ بعد اتيان عن الضحك وقيل هو السباب لقوله سباب الموع من صرف وقيل
كثرة اهلهم ومجاهدة ما يرضى لا يجرى ان يراه به هذا الا انما المحرم عنه ما يكون حلالا اذا احل
بالنسخ عنه وهذا تخصيص العموم بقوله لا يجرى ان يراه به هذا الا انما المحرم عنه ما يكون حلالا اذا احل
وتدعى في الحديث انما تمت بغيرك فليكون يوم صورك كيوم فطرك وانما خص بذلك
لعظيم رثته ولا جلد لها الحج روى اصحابنا انه قد رثت لا والله صادقاً وكان باكر للنسخ من فيه فقلنا

فلما رزقه واعطاه وان لم يزل يشا من ذلك يستب به ليعمل بامر ما يستلزمه لا يره ويقل عنه ما ينظر في ان
يا نعم جلاله كانت له غير انه لم يشبهه فحينئذ كانت له في الامم البليدة او ذلك جند وانما ذكر العام اليك
اصلا فان الامر لا يشبهه بظلال العام كما استبحنا ما ذا اعطيتهم من جلال الظلال تلك الامم ما رايتم امة بما جدهم
من العقاب والحساب كما لا يعلم الله من حيث يحب حتى اى انا من جند الامم وهذه الامم لا تستقر في المعنى بل
المعنى الصحيح واحد هو في كل وقت الامم التي تسمى استقام بربها التي والاشكال في ان يتطوفا كماله بل يطال به
في التبريل هل يظلمه الا ان يتهم الملك الذي اقره بك وقد قال في دعاءه يا ارحم الراحمين والى الجحيم والى جهنم
اتاني وبعد فاذن جاني فاعلم ثلاث واثني حشره ولا يراد بها الا ان الحقيقة قال انا في الامم التي جرح بها في حديث
بالحق الشين يحجب قال اخر انا في نعمهم بعيد بدوهم بارض الخيرات ما ناله من الملكة فتذكر ان الوجه في
وجهه قبل وتقبل من الامم الا ان يتهم الله بظلال من العام الى تحليل امانه وبالله الاكره قوله وقضى الامر معناه من
الامر وهو الحاسب في الامم التي لا تظلمه من العام الى ان تار في هذه الامم وتقبل معناه جلال العقاب والى الجحيم
وقد قال في الدنيا الى الله ترجع الامم الى الله تروا في حالها وبها انما عليها كانت الامم كلها التي ابتداء تلك
بعضها في الدنيا غير ان يصير كلها الى الله في المشرق لا يملك احد هذه الامم شيئا وتقبل بجمع اسرار الدنيا والآخرة **وقد استأ**
سل على انك انما من اية ينة ومن يبدل نعم الله من بعد ما جاء ترفان الله شديد العقاب اية
الاعراب كفي بوضع نصب الامم لان لا تستد انما يجب له صمد الكلام نعم مني استنهم ثم اورد
الحديث الذي في كرامتهم من اية وقد قلت من وقع النعم لثاني فقلت من اية يتعلق بآياتهم ايضا وارجو من
جاءت صلتهم والصلوة في موضع جرحها فانه بعد له **المعنى** بل يا محمد يا ابراهيم الذي اولا يعقب
عليك يا ابراهيم واهل بيته الذين كانوا حرا في الدنيا والى الجحيم واهل بيته الذين كانوا حرا في الدنيا والى الجحيم
اي اعطيتهم من اية ينة من جرح واضحه ظاهرة مثل اليد والبطانة قبل المصاحبة وقلت الجرح قبل
العام عليهم وانزل المن والسلوى من الحسن بجاهه وتقبل من حجة واضحه كمنه على صفة من الجحيم
ومن يبدل انك عليها بالكر ان يبدل من يبدل له الله تعالى عن جرحها بالكر ان يبدل له الله تعالى
عن الجحيم فان الله شديد العقاب له وتقبل شديد العقاب له وعصا في هذا المذكر في الاية
ولا راد على ناس في الجحيم في ان ليس له سبحانه على الجحيم نعمة لانهم جرحهم بتبديل نعم الله كما انهم وضع
آخر يوم من نعم الله في بكره ونحوه تلك ومن جرحه هذه اضافها لتبديل اليوم واودعهم عليه

نذر

فان لم يكن تعلمه ما استحق العقوبة والتبديل هوان يحزن او يكره انما على خلاف جوده كخلاف في التوبة
والاجل كما ان الله يستعز الامم في الزمان **الظلم** لما بين سبحانه الاشياء وان الناس منها ثلث فرق من كان
وسائق ثم وعد ما وعد بين بعد ذلك ان تكلم الايمان ليس تنقص في الجحيم ولكن السوء طبايعهم وحب انعام
فتدفعوا بذلك يا محمد هذا الصنيع قال سلكى اسرائيل **وقوله** ربنا الذين كثر والحقيقة الدنيا بخير
من الذين آمنوا والذين اقرنا فيهم يوم القيمة والله يفرق من يشاء ويعرف حساب امة **المعنى** الذين
والتحسين واحد من خلاف شين الذين باسم جامع لكل ما يتبين به **الاعراب** الدنيا صفة الحق فيمن
حساب جرحه ورجوعه للجحيم على النصب على الملال والعمال فيه يفرق ووالحال الذي يفرق في الجحيم
الذين هم من يشاء وتقبل بغير حساب **الزوال** من الاية في ابي جعل وغيره من ناس الذين
لم الدنيا وكان يصحرون من قهر من المؤمنين فتدبر عبد الله بن مسعود وعار وبالله جرات وتقبل
لو كان محمد نبيا لا بعدة اثرا عن ابن عباس في قوله تعالى في عبد الله بن ابي واحوا به يحضرون من شعاع
المؤمنين عن قتادة وتقبل تزلت في رواية اليه من بني قريظة والتقدير ويتقاع حرا ومن قهره العاجزين
عن عطاء ما من من نذر في جحيم **المعنى** شريين سبحانه ان عدلهم عن الايمان انما هو لا يشارهم الحقيقة الدنيا
تقال في الذين كثر الحقيقة الدنيا يريد تزلت احد ما ان الشيطان يستلهم ان قهرى ولهم وحسن النصح
والاجل بالرجوع اليهم فاما الله عز وجل في قوله ان يكون من ياله اياها لا يرد من فيها قال واعلم انها شاع
الفرق من انك قد شاع الدنيا كليل من الحسن الجاني فلك ان الله سبحانه يرحمهم ان خلق فيها الاشياء
الحسن المحسنة وما خلق لهم من الشهوة لها كمال نزلت للناس حب الشهوات من النساء والبنين والآلات
كذلك لانك تحلف لآدم الجمع الشهوة فان الانسان انما يحلف بان يعي الى شئ من نفسه عنه او يجرع شئ
سوى نفسه اليه وهذا معنى قوله النبي صلى الله عليه وسلم خذوا حذركم الشهوة بالكاره وخفت اثار الشهوات
والا تتركتموه وهو سبيل الحق لاننا في الشهوة غير حقيقي وهو معنى العيش والبقاء ونحوها ولا
فصل بين الفعل وانما فعل المؤمنين كره او اذ قال في انا في الحقيقة حذر القاصي اليوم امره وجهه بالانكسار
فيه فوضعه في اية غير حقيقي الحذر ويحذرون من الذين استدلوا به من المؤمنين لفهم وتقبل
لا يانهم بالبعث وجرهم في ذلك وتقبل لرحمتهم في الدنيا ويكن العمل على الجميع لا تاني بين هذا القول والذين
نزلهم يوم القيمة الذين اجتمعوا الكفر في الكفار والوجوات وتقبل اراد ان تفرقهم بجمع الامم في الكفر من شاع

ترب وتقال ان هذا من كلامهم بانهم قالوا عند الناس متى نصر الله ثم فكرنا فعملوا ان الله سبحانه وتعالى
فقالوا الان نصر الله قريب وتقال ان كلامهم اوسلوا المؤمنين جهلا ونقصا فقالوا المؤمنون متى نصر
الله فقالوا ان نصر الله قريب ثم فكرنا فعملوا ان الله سبحانه وتعالى قالوا ان نصر الله قريب
فمنه ما لا تسكنوا الليل ولست تنفوا من فضله بالانهار **فقد قال** انك ما اذا انتفرت قبل انتفم
من خير فلما الذين والاميرين واليساى والمساكين وابن السبيل وانفقوا من خير فان الله به عليم آية
الفتنة الفتنة ما خرج الشئ من الملك مع اوهبة او صلة او خرف ذلك وقد غلب في الموضع على اهل الملك كان
من الملائكة من اوده قد اسلوا على الجبل بصبية فحصة من الكلام **الاعراب** موضع ما من قوله ما اذا
ينتفرت من قبل الرفع والنصب ما اوقع يكون على قريب ما الذي ينتفرت اى ان شئ الذي ينتفرت والفتنة
من الصلة محذوف ويكون دأمر صلا بمنزلة الذي ينتفرت صلته والنصب على تقدير ما شئ ينتفرت
ما اذا انتفرت شئ واحد ويكون ذلك العفوان ما عيده للمنى قوله ما انتفمت ما اسم للشرط في محل رفع بالابتداء انتفمت
في محل الجزم بان جزمه بوجه من موضع الحال من المبتدئين وتندرو ما انتفمت ما اسم من جزمه بالحال الضمير
المحذوف من الصلة تلك الملائكة من الجاهل والمجرور خبر مبتدأ محذوف في محل الرفع قوله ما اذا
بعد التماس مع باسده جواب الشرط وصنى حرف الشرط الذي تنفذه ما مع الشرط الجمله في موضع رفع لامها
خبر مبتدأ الاول ما انتفمت ما اسم شرط على النصب يتفعلوا محذوف ان يكون ما في ما انتفمت يكون ضمير
الفتنة فتنت فيهم وان المخرج وكان شيئا يسيرا فاما ان كثير فتال يا محمد الله ما اذا انتفرت على من انتفرت
فانزل الله هذه الآية **المسنى** يتفكر ذلك يا محمد على شئ ينتفرت واسلوا عن الانها ينتفرت السرا عن
المنتفق علي فانهم قد فعلوا ان لا ترفع قد وقع با اتفاق الملائكة الجواب بيان كيفية الفتنة وعلى من تنفق
تقال تل يا محمد انتفمت من خير لى مال قد فعل على ان له متدارا وانه ما ينتفع به لا يسمى بخير فلما الذين الذين
والمراد بالذين الارب والامه والحد والحد وان على لاسم ينتفرت في اسم الذين المتدارا بالاميرين ما ارب
المسنى ما يساى الكلام من الارب للهم صفره والمساكين الفقراء وان السبيل المسقط به وانفقوا في هذه الفتنة
فقال الحسن المراد به فتنة المسقط على ان لا يجوز وضع الزكوة عنده فبى حاشية في الزكوة المرفوعة في القطع
وقال السدي لا يكره في الزكوة ثم نكتت بيان مصادف الزكوة والاولى لا تظهر لانه لا يدل على شيئا
العلماء على لا يجوز دفع الزكوة الى الارب لاهم والجهد والجدد في الله لا الفتنة فلا خلاف ان الفتنة على

الوالدين

الوالدين انما لا يفرق بين واجبه او الفتنة على اى ارض فلا يجب عندنا وعند الناس ان يفرق بين واجبه وقوله ما
من خير لى من حاله ندمكم ان الله فان الله به عليم يحاذركم به من غير ان يضيع منه شئ لا سيما لا يخرج عليه شئ **الفتح**
ووجه اتصال هذه الآية ما قبلها ان الآية الاولى فيها دعاء الى الصبر على الجهاد في سبيل الله وفي قوله بيان ترحمه الفتنة
في سبيل الله وكلمة الله عا الى فعل الجهاد والفتنة **فقد قال** انك ما اذا انتفرت قبل انتفم
وعلى ان تجتنب او هو شر لكم والله منكم وانتم لا تعلمون آية **الفتنة** الفتنة ما خرج الشئ من الملك كان
من الملائكة من اوده قد اسلوا على الجبل بصبية فحصة من الكلام **الاعراب** موضع ما من قوله ما اذا
ينتفرت من قبل الرفع والنصب ما اوقع يكون على قريب ما الذي ينتفرت اى ان شئ الذي ينتفرت والفتنة
من الصلة محذوف ويكون دأمر صلا بمنزلة الذي ينتفرت صلته والنصب على تقدير ما شئ ينتفرت
ما اذا انتفرت شئ واحد ويكون ذلك العفوان ما عيده للمنى قوله ما انتفمت ما اسم للشرط في محل رفع بالابتداء انتفمت
في محل الجزم بان جزمه بوجه من موضع الحال من المبتدئين وتندرو ما انتفمت ما اسم من جزمه بالحال الضمير
المحذوف من الصلة تلك الملائكة من الجاهل والمجرور خبر مبتدأ محذوف في محل الرفع قوله ما اذا
بعد التماس مع باسده جواب الشرط وصنى حرف الشرط الذي تنفذه ما مع الشرط الجمله في موضع رفع لامها
خبر مبتدأ الاول ما انتفمت ما اسم شرط على النصب يتفعلوا محذوف ان يكون ما في ما انتفمت يكون ضمير
الفتنة فتنت فيهم وان المخرج وكان شيئا يسيرا فاما ان كثير فتال يا محمد الله ما اذا انتفرت على من انتفرت
فانزل الله هذه الآية **المسنى** يتفكر ذلك يا محمد على شئ ينتفرت واسلوا عن الانها ينتفرت السرا عن
المنتفق علي فانهم قد فعلوا ان لا ترفع قد وقع با اتفاق الملائكة الجواب بيان كيفية الفتنة وعلى من تنفق
تقال تل يا محمد انتفمت من خير لى مال قد فعل على ان له متدارا وانه ما ينتفع به لا يسمى بخير فلما الذين الذين
والمراد بالذين الارب والامه والحد والحد وان على لاسم ينتفرت في اسم الذين المتدارا بالاميرين ما ارب
المسنى ما يساى الكلام من الارب للهم صفره والمساكين الفقراء وان السبيل المسقط به وانفقوا في هذه الفتنة
فقال الحسن المراد به فتنة المسقط على ان لا يجوز وضع الزكوة عنده فبى حاشية في الزكوة المرفوعة في القطع
وقال السدي لا يكره في الزكوة ثم نكتت بيان مصادف الزكوة والاولى لا تظهر لانه لا يدل على شيئا
العلماء على لا يجوز دفع الزكوة الى الارب لاهم والجهد والجدد في الله لا الفتنة فلا خلاف ان الفتنة على

الفتنة

الفضل المثلث المثلث ارضي رت حكمة عليه اعل الى جنة **فلا تقال** سادكم حرثكم فاش احرككم اني شتمت
وتدعوا لانتكم ما تقال الله واغفلوا انكم ملائكة وبشر الملائكة انكم **الاجواب** اني فعلت النصب لانها
طربت مكان اذا كان معنى حيث اوان ذلك زمانه اذ كان معنى في العالم منه فاش شتمت حكمة في موضع الجحيم
الطرف ايضا اذ كان اني بمعنى كيف لمعنى جعل النصب على المصداق لا على الشتم وتذكر فان احرككم اي شتمت
التوكيد مثل زلت مداهي اليهود اذ قال ان الرجل اذا في المرأة من خلفها في قلبها حرج او لم يحركها فكم الله تعالى
عن ابن عباس وجابر بن عبد الله انهم اتيان المرأة فانهوا ان يركبوا الله تعالى ابا حنيفة عن الحسن **الحفي** لما بين
سجدة اعراس الشكر في الطهر والحجيج عرفت ذلك بقوله سادكم حرثكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
لكم ومهر سادكم عن ابن عباس والحديث ان سادكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
الخصاف وهذا في المعنى مثل الاعوان ارجاج وقال ابو جعفر في الحرث عن الجاهل وثانها من سادكم فاش احرككم
كانت النسيبة قال ان شتمت سادكم والرجوع دناير واطل ايضا لاكم عم وتسمى العجب النسا احرككم فاش احرككم
من سادكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
من ابن شتم عن قتادة والريج وقيل كيف شتمت عن مجاهد وقيل في شتمت عن الضحاك وهذا خطأ عنه
اهل اللغة لان ان لا يكون لابي بن كمال في ذلك فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
ابن ابي الطرب من حيث لا يشع ولا يشع ولا يشع ولا يشع ولا يشع ولا يشع ولا يشع ولا يشع ولا يشع ولا يشع
اللفظين كما يترتب معنى كان هذا ما يوقر كان ويجوز ان يكون معنى كيف واستدلوا بالقبول في شتم على
جواز ان اثنان المرأة في برها ورواه عن ابن عمر وحكا به زيد بن اسلم عن محمد بن الحسن وبه قال كثير
من اصحابنا وقال في ذلك جميع الفقهاء وقالوا ان الحرث لا يكون الا بحسب النسل فيجب ان يكون الحرث
يكون النسل باحسب احد ذلك بان النسل وان كان اخرنا فقد اخرجنا وطعننا بغيره في غير موضع الحرث
كما على بن ابي ذر الفريجي وما يشهد وقوله ولا تشتمكم منه وقد نوا الامم الى الصالحين التي اسلم بها وعينتم
فيها الفكرت ذخر لكم عند الله تعالى ورحمنا الله تعالى الله لما تنتم اليه صوابا قالوا فاش احرككم فاش احرككم
بالطاعة فيما امرتم به واتقوا الله اذ اعدنا عقابا لغير من ترك حجابا من بعد ما بينكم لكم وفي ذلك الحث على
العبد والرجب الذي عز من تحريم من تحريم الزنا وقيل معنى الشتم هو طلب الولد فان في شتمه الولد
يكون شتما عظيم الفاعل عليه السلام اذ اصابته ادم انتطع على الاعوان فلكم ولصالحه وعمله وقد تجارية

وعلم

وعلم شتمه به بعد موته وقيل هو تقيم الاما لا تقال صلى الله عليه وآله وسلم من قدم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
لم تشتمه الا بالاصلة الشتم نقيل يا رسول الله اثبات قالوا ان فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
هو الدعاء عند الجماع عن مجاهد ويرويه ما روى عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان باقى اهل البيت
بسم الله الله جنسي الشيطان وجب الشيطان جارا ما روي ان فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
بالعنات يكره ان ولد صالحا فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
والا اضافته اليه على ضرب من الجحيم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
اللفظ يقع على من يختلج به في جسد ابي حنيفة وان في الآية اثبات للفرق بين النسا وبين النسا فاش احرككم فاش احرككم
اليه النسيبة **فلا تقال** ولا يحسبكم الله منكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
سجدة جليلية **آية النسيبة** يقال لكل من يصح له شتم من شتمه ولا يترتب النكاح والاداء المدة للشتم
عشرة لا تال ان في خمسة ايام للرجوب وهذه الحري وهذه عشرة لا تال ان في خمسة ايام للرجوب وهذه الحري
الاخر من في النسيبة والشرايين والنسب والحلف واحديث اخذ من الفرة لا يترتب به على ما يحلف عليه
ومن سادكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
اي يسمي سادكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
فلا ان تترتب في موضع شتمه اقوال احداهان موضع حرثكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
المصداق الذي هو ان مع النسل في موضع حرثكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
فصل الحذف فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
اللام مع ان دون المصداق الموصول الى اللفظ الفاعل واثره في ذلك انك اذا شتمت جسدك فاش احرككم فاش احرككم
لم يحذف اللام فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم
وتنزل جسدك ان تضر به بغيره الثاني ان موضع النصب لا يضر بالجار يصل النسل وهو قوله
سبوا وعل القياس انما على القليلين جميعا فيكون تذكيره لان لا يترتب على الشتم الا ان تترتب على الاشياء
فعلى القول الاول هو الذي يكون في محل النصب بانه منعوله وعلى القول الثاني وهو ان تترتب على الاشياء
منعولا لا يجوز ان يكون منعولا لا يجوز ان يكون في محل النصب على الحال في العالم منه ما في قوله لا يترتب
من معنى النسل تذكيره لا يحسبكم الله منكم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم فاش احرككم

قوم ان رخصه برفع قدره ان تترقا وتنفقوا اولي الخلفاء الذي هو اولي الامم المعنى **الاول** نزلت
في عهد الله من ربا حدين خلف ان الذي خل على خسته ولا يكل ولا يصير منه وبينكم ان كانا في حلت
بجدا فلا يصح ان افعاله تفرق لانه **المعنى** لما بين سبعا لحوال النساء واخل منهن عبته ذكر الاله
وهو الذين التي يحرم الرخصة فابتدأ بذكر النيات ولا تاسيت الحكم الاية فقالوا لا يصح ان الله عرضة لايامكم وفي
معناه انكم ما ازال احدكم ان معناه لا يجملوا اليه بالبدعة ما نفعكم من البر والتقوى من حيث تعتقدونها
لنقلوا انما وتقولوا خلفنا بالله ولم يخلوا من الحسن وطاوس وقناه واصل في هذا العجايب الاخر
الذي هو المانع بينكم وبين البر والتقوى لان المعترض بين اثنين يمكن ما نفعكم من وصول احدكم الى
الآخر فالله ما نفعه هكذا المعترض والثاني ان عرضنا محبة كما قال الاتحاد اليه بالبدعة حتى يمنع
من البر والتقوى فان كان قد سلف منكم من ثم ظهر ان غير هذا فاضلوا الذي هو خير ولا يصح ان
سلف من الذين عن ابن عباس وبجاءه ما روي واصلة في هذا القول والاصل ان من منع من حجة الله
لعله ارجحه ما لا ثالث ان معناه لا يجملوا اليه بالبدعة عند استدراكه في كل حجة باطل لا يري في الخلف
بما وتنفقوا الما ثم دعا عن عايشه لانها قالت لا تخلفوا بعدوا في منعه وقال الجاني دابوس وهو الذي
عن النبي عليهم السلام نحو ما رواه عثمان بن عفان عن ابي ارباب الخراسان عن ابي عبد الله عليه السلام
لا تخلفوا بالبدعة ولا تتركوا ولا تتركوا سجدوا ولا يجملوا الله عرضة لايامكم فلا يري منكم ومنكم
وذكر في معناه ان جعله من جنس الله ومن جنس الله في هذا القول قالوا لا يصح ان عرضة الله انما وتنفق
على الرضا الا ان الذي لا يجمل الله ما نفعكم من البر والتقوى باعرضت به حالنا وعلى الوجه الثالث لا يجمل
الله ما خلفت به وايضا باعرضت بالخل به في كل حق وباطل وقولنا انما قيل في معناه انما لا لا لا لا لا
على معنى الابتناء اي لا تكون لبدعة اختيار فان من قلت بينه كان اقرب الى البر من كرم بينه وقيل
لان تترقا في اليه والثاني ان المعنى لدفع ان تترقا والترك ان تترقا فاحذف المضاف عن المرفوع والثالث
ان معناه ان لا تترقا واخذت لعمري عبيد قال مصنف لا لا في معنى التسم كقول امرئ القيس قلت
بين الله ما ربح قاعدا ولو تخطوا لاسي لذيك واصالى اي لا ابرح واكرر الجرح هكذا لانما كان معه
ان يطل ان يكون جريا للتسم وانما يجرح والله ترم في التسم يعني لا ابرح لانه لو كان انما كان لا ابرح
وانترك والمعنى في قوله اي العباس بن عبيد واحدا التقى مختلف وتنفقوا اي تنفقوا الامم المعنى

سلا البانات

في الامم ان يقتلوا الذين اناس عطف على باسقي ومعناه ولا تخلفوا الخلف بالله علة ارجح في ان لا تترقا ولا تنفقوا
ولا تتركوا الذين الذين اول دفع ان تترقا وتنفقوا وتصلحوا وعلى الوجه الثالث ولا تنفقوا الذين بالبدعة
لان تترقا وتنفقوا وتصلحوا الى الذي يكونوا من البر والتقوى ولا تتركوا المصلحين بين الناس فان من كرم بينه
لا يري من جنس الله ومن قلت بينه فمما نفعكم من البر والتقوى ولا تتركوا المصلحين الذين والله سبحانه لا يترككم على ما رايكم
لا يخلف عليكم من ذلك خايبه وفي هذه الآية ولا تتركوا على ان من خلف على شيء ولا يري من جنس الله ان تنفق
بينه وبينكم الذي هو خير وهل يجب عليه الكفارة في بدعة خلاف فنعنا انما الفقهاء ارجح عليه الكفارة
ولا كفاية عليه عندنا ومن اتهم غيري لينقل فمما او يتنفع عن فعل فلا ياتي بذلك قال بعضهم ان التمس
بانه لم يزل الذي من سلكه بالبدعة طعن ومن استقام بالله فاعذره **قوله** **تترقا** لا يترككم الله بالبدعة
فليكن لكم ولكن لا يترككم كما كتبت فليكن لكم والله عطف على كل من اية **النفقة** اصل للنفق الحكم الذي لا ياتي به
يقال للنفق لعمري اذا اتي بكلم لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به
ومنه اشتق النفقة لا تترككم لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به
ما كرم سباجا من رابع قيل الصباح وقيل لغو الحايير والنفقة بالبدعة التمس على الذي في اصل الحكم الا ان
وهو من جنس سباجا الامم انما التمس على الذنب **الاعراب** في ايامكم من موضع حاله العالم في حلال
ونفذوا بالبدعة ما كتبت بحد ان يكون انما التمس على الذنب **المعنى** في يوم سباجا التمس
فقال لا يترككم الله بالبدعة فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به فبما في الكلمة في اطر حلالا لا ياتي به
والله من جنس الله من يتنفع بها سال ولا يظلم بها احد عن ابن عباس وعائش ما السبعين هو الذي عن ابي
حبيب واي عبد الله وهو قوله الثاني وقيل هو ان يخلف وهو يري انه صادق ثم بين انه كاذب فلا ثم
عليه ولا كفاية هو الحسن وبجاءه وقناه وغيرهم وهو قوله اي جنس واصحابه وقيل هو من النصارى لان
بالحدس فيها عداوة بين المسلمين وطاوس وبه قال اسيد بن جبر الا انه اوجب فيها الكفارة وقال سري كل
ليس له انما بها نفع لغو لا يجب فيها الكفارة ولكن لا يترككم كما كتبت فليكن لكم اي ما عرفت وقد علمت ذلك
الذي لا يترككم الله بالبدعة خائف ان ياتيكم وقيل بان يخلعوا كما ذكروا وعلى باطل عن ابيهم والله عطف
يقول الذنوب علم عجل العقوبة على الذنوب ولا يخل بها **قوله** **تترقا** الذين يتركون من انفسهم من
اربعة اشهر وانما في ان الله عطف على جميع وان تترقا بالبدعة فليكن لكم **النفقة** الا ان

خرجوا متعلقين بالعكوب يخرجون من اعينهم لجمع لف مثل قاعد وقعود وشاهد وشوق واختلف من قال
 المراد به العدد الكثير فبذلك كان المذهب الا ان بعض النحاة السالني وقبل ثمانية ما كان من تاملوا العكوب وقيل عشرة
 آلاف عن ابي روف وقيل بضعة فذكر ما قلنا من المستحى وقيل اربعين الفا عن ابن عباس وارجح وجوب وقيل
 الفاعل عطلة اى اى رايح وقيل كان فاعدا اكثر اى الضحان والذى يقتضى بها الظاهر انه اكثر من عشرة آلاف
 لان بناء فعله الكثير وهو ما زاد على العشرة واتفق عنهما ايضا الا ان يقال عشرة آلاف ولا يقال عشرة الف
 حذف الموت اى من خريف الموت قال طاهر الله هو قاتل من قاتل من قاتل احد هان امناه امامهم الله قاتله
 ثالث السماء فخطت مينا فخطت السماء وقتت باسى كذا وقتت بيدك كذا وساءت اشرقت اى اى يدي
 وذلك لان الالف فى الاكثر ليست اسما للفعل كالفعل الذى هو تميمه وارجح بجراها لانها من استغنى الفعل
 صار معنى قاتت السماء خطت الى استغنى الخطلان كذا من معناه ههنا فاستغنى الله بما استغنى الله وان كان
 ان معناه انا هم بقره سمعت الملائكة ضرب من العبرة فى الاحياء وما يشبهه حريقه عن ابن عباس وقيل اشهر
 من ابيه اى اى اسرائيل ان الله لم يفضل على الناس ملك اكثر الناس لا يشكرون لما ذكره الفخر عليه السلام
 من الاية العظمى فى القسم ليدبروا جيل الهدى وتجنبا لمرادى ذكر بعد ما علم من الانعام والاحسان
 مع ما م عليه من النكران وفى هذه الاية حجة على من يدعى ان جبرائيل هو جبرائيل لان احياه اولئك مثل احياه
 الذين احياهم الله للاعتبار **الاصح** قل ان اسم الفرية التى خرج بها نهارا من ديارها وادرك ان قتل واسط
 قال العكوب والاضحان وسأل ان ملكا للملك كى اى اسرائيل لم يخرج جبالا الى قتال عدوهم فخرجوا ففكروا
 فخرجوا وادرك الموت فاعتلوا وقالوا ان الارض التى بناها باعها الربا وكذا ما تاحى ينقطع منها الربا فان الله
 تعالى عليم الموت فلما اذا ان الموت كثير منهم خرجوا من ديارهم فزاد من الموت فلما رأى الملك ذلك قال
 اللهم رب يعقوب والهمسى تدرى عصية عبادك فانهم ايه من انفسهم حتى يهلكوا انهم لا يتطهرون
 الفز الملك فاما انهم جميعا ماتت عدوهم وادى عليهم ثمانية ايام حتى استغاثوا ورجعوا جبالا ثم خرج اليهم
 الناس فخرجوا فاعدت لهم فخرجوا وادى عليهم خطيرة دون الساع تركوه وبنوا الدوا على ذلك مدة حتى بليت
 اجسادهم وعريت عظامهم ونظفت اجسادهم فخرجهم خريقيل وجعل بينهم سبكا فخرجوا منهم ناسى الله تعالى اليه
 يا حريقيل رتد ان ريت اية تار بك كيف احيى الموتى قال نعم فاحياهم الله ثم وقيل انهم كانوا فخرجهم خريقيل
 فاحياهم الله بعد ثمانية ايام وذلك انهم لما اصابهم ذلك فخرج خريقيل فطلبهم فوجدهم موتى فبكى ثم قال

يارب كنت في دم يحمر وتلد وتنجح بك وتسدحك بقبيل وحيد لا تزل يافج الله عز وجل اليه حشد
 حياتهم اليك فقال احمل اذن الله تعالى نفاشا وسلك عرابين عيت ابا جعفر الباقر عن علي بن النضر
 الذين تالوا الله عز وجل احماء فقال احماء حتى يطر الناس اليهم ثم تالوا ثم يردعهم الى الدنيا حتى يكتفوا الدنيا
 واكمل الطعام تالوا ليل وهم الله حتى يكتفوا الدوروا اكلوا الطعام واكملوا النساء وكثيرا فكانت ماشاء الله ثم تالوا
 باجمعهم **قوله** فقالوا في سبيل الله واعلم ان الله سميع عليم **آية المعنى** اختلف في الخطاب فزعموا انما
 في سبيل الله يقتل من وجه الخطاب الى الصحابة بعد اذ فرم بحالهم من فروع الموت فلم يبقعه الفراء فيجوز
 الجهاد لئلا يهلكوا في الزلزال من الجهاد وسبيل اولئك الذين زعموا ان الديار وقيل ان خطاب المؤمنين في سبيل
 على تقدير وقيل لم تالوا في سبيل الله واعلم ان الله سميع عليم **قوله** فقالوا في سبيل الله واعلم ان الله سميع عليم
 حاله **قوله** فقالوا في سبيل الله واعلم ان الله سميع عليم **قوله** فقالوا في سبيل الله واعلم ان الله سميع عليم
 واليه ترجع آية **الفرقة** فيضاعف فيه اربع مرات قال ابن عمر ونافع وحمزة والكاسي فيضاعفها اربع
 وقرأ عام بالالف والنصب وقيل ان كثيرا من جعفر فيضعفها بالفتح والنصب وقيل ان ابن عمر وحمزة يسط
 ويطر في الاحرف اليها بالسين وروى عنهم ايضاً بالقاد ويعترب وهشام بالسين والباقر بخلاف
 عنهم **الحج** تالوا على الزعم في قوله فيضاعف وجهان احدهما ان يقطر على ما في الصلاة والاخر ان يستأنه
 فاما النصب في فيضاعف تالوا على حسن منه الا ترى ان الاستهزام انما هو عن ناعل الا ترى ان يكون الزعم
 وانما كان كذلك ان يكون مثل قولك انتد حتى ناكرك لان الاستهزام هو ناعل الا ترى وجه قول ابن عمر
 في النصب من فاعل فيضاعف انه حمل الاحكام على المعنى فكأنه لو كان المعنى سيكون قرض حمل قوله فيضاعف
 على ذلك ان من قوله من يخلل الله فلا هو له ويذرم جزم قوله ويذرم لما كان معنى قوله فلا هو لا
 ويخبر ذلك ما يحمل فيه الاحكام على المعنى ومن الفظ اكثر فاما الزعم في فيضاعف منضعه كحل واحد منها في
 معنى آخر وقيل اضاعافا منصرف على الدال وتقدم فيكسر فافا في اضاعاف فيكون ما بعد الضعف في الضعف
 وجه قوله من ابليس امين الضاعاف في هذه المواضع التي ذكرت ان الطاء حروف تهملة تصعد من حروف
 التهملة ولم تصعد اليها تصعد هاءك التصعد عن التثنية يارب من الذين حرمان من جرحها في
 تصعد الطاء تزلزلهم فان وصار كل واحد منهم وان صاحبه في التصعد تزل بالاداء ما كان يكره من التصعد
 عن التثنية ولما كان اجتماع الحرفين على عكس اذكرنا وهو ان يكون التصعد قبل التثنية كما يكره ذلك ولم

من الاصل قال الشاعر الاغنياء في دار نعم الصورت والملا فان الملا عندنا يريد الذي بعد **الاجراب**
من بني اسرائيل الجار والمجرور في محل نصب على الحال والاصل تدور في الحال الملا ومن بعد من بني موضع الحال ايضاً
حال بعد جلال حال من الاغنياء في الجار والمجرور فتدور في الحال الملا في محل نصب على الحال ايضاً في البيت
لنا ملاك فتأمل وكان بالياء لجاراً وضع على ان يكون حصة لذلك قال في الصحاح والرفع في تامل بعد جرح على
معنى فاما تامل في سبل الله كثير من الخوارج لا يجوز الرفع فيه ومنه لا انا تامل في موضع نصب على حال وعنى قوله
واما ان التامل قال الحسن لا خشيته في قوله واما ان لا تامل ان ان زيادة قال ما ان التامل واما ان لا تامل
كقول ما لم لا تظفرت واما ان لا تامل في موضع الحال كما وقع في الجرح موضع في قوله واما ان لا تامل
وقد قال ايضاً في نحو ذلك المعنى واما ان لا تامل واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل
التامل اوضح ويكن ان مع جرح الجرح موضع نصب على حال كما ذكره عن قوله في قوله واما ان لا تامل
ثم حذف الجرح من ان وحذفه من الالف والواو في الاصل هو الجرح في المقدور الا ان ترك اظهاره في قوله
المصوب عنه عليه ومثله في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
ويجوز ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
وتقديره ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
وكان ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
المعنى لما قدم سبحانه ذكر الجهاد عقب قصة مشهورة في بني اسرائيل اختلفت في شرحها في قوله واما ان لا تامل
من سلك طريقهم في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
موسى الى من بعد وفاته لوقال النبي اختلفت في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
الى الله سبحانه في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
السدي وقيل هو من قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
عن اكره المشرق وهو الذي عن اكره المشرق واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
فقد سبب سبب ذلك استدل الحارث في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
كثيراً من زيارتهم بعد ان كانت الخطايا كثيرة في بني اسرائيل وعظمت فيهم الاحاديث ونسوا عن الله
فتأمل ولم يكن الخبيث يدبرهم في بيت الله اثم اشوبل بيتا قال المان كثر صا واما ما بحث لنا ملكا تامل

في سبل

في سبل الله كثر من قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
ويجوز ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
يا حسن جلاله كان من اجابوت والعالمة ما كان فقالوا لا شوبل بيتك ملكا عنده واما ان لا تامل في قوله
على الحكيم كان الملك في ذلك الزمان هو الذي يدبر الجرح والني يتيم له امره وشبهه بالحسن من عند الله الجاهل
بيهم قال هل عيسى ان كتب عليكم القتال اي لعلكم ان فرض عليكم الجاهل مع ذلك الملك ان لا تامل في قوله
يا عيسى ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
عليه ومعنى عيسى قارئه فاما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
تأمل في سبل الله معناه واي خفي في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
خاص اي في المخرج بعضاً من ديارنا ما تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
انهم اجابوا فيهم بان تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
فلا بد من الجرح في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
اعلم فسمع الله دعوه واجاب شدته في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
اي ايم ضار عن ايتام به وضيق امر ايم ائمة في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
هذا الحديث لمن تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
ان طاروت ملكا قال ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
الله اصطفاه عليكم في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
اصطفاه اختاره واستقصاه معناه او اصطفاه الا ان تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
والطاهر مطهر ان الاصطافى طاهر فابداً لوها سنها ليس على النطق بها بعد الاصطافى والبطا الفاضل في الجسم
او الملاءم للصحة الطاهر في القول الحق في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
الطاهر في القول الحق في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
وجابوت لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
وان كان عجيباً لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله
والملك منه بحث واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله واما ان لا تامل في قوله

ان الله هو

الملك وتقدر ان يكون له الملك يستقر له علينا ويجوز ان يكون له انما يتعلق الامم يكون وان في
موضع نصب على الارض يكون وعليه يتعلق بالملك ونحن نحن في محل النص على الملك لا يتغير ان يكون له
ان ملك علينا ونحن احق منه بالملك ولم يزلت ستم في محل النص عطفنا على نحن احق والسما في ملك
وفد الحال الغير في ان ملك وتقدر ان يكون ملك علينا غير موقوف على **المعنى** وقال لهم انما الله قد
بعث لكم طالوت ملكا الى جعل ملكا وكان طالوت ولدا من بين يعقوب لم يكن من سبط الملك وسعى
طالوت لطلبه ويا لكان سقار وبتل كان حردا وقيل كان دباغا وكانت النبوة في سبطه اربعين
وبتل في سبط يرف وقد ملكا يعني ابيرا على الجيش عن مجاهد قيل بعثه نبيا بعد ان جعل ملكا قال اني
يكون له الملك علينا اي من ابن له الملك وهذا لا اعتراضهم لا اكرهوا ملكا يخترق اى اولى بالملك منه لا اذن
سبط النبوة والملك وارتبنا الامم لم يزلت ستم من المادى لم يعط ما يملك به الناس وهو المال والملك
منه يحصل به المالك وقيل جناه لم يزلت ستم من المادى فشر به ويجوز نقضه ان كان فيه حتى يار
اهل الانساب فاعلم الله تعالى انه اعز وجوه الحكم منهم وان المقصد في الملك والارباسته هو العلم الشا
واخبرهم بذلك على لسان نبيهم قال ان الله اى احفظنا واختار عليكم عونا من عيسى وزاد بسطة ان خضلة
وسعة في العلم الجسم وكان اعلم بني اسرائيل في وقتهم واجملهم تتم واغنىهم حسبا واكثرهم شجاعة وقيل كان اذاما
الرجل في سبطه رافعا لها قال راسه قال هيب كان ذلك فيه قبل الملك فزاد ذلك بعد الملك والله في
ملكه من شجاعة اى لا فكر والملك وان لم يكن من اهل بيت الملك فان الله سبحانه ما لى الملك وتوفى الملك من قبلة
واحد اسع قبله في مناه ثلثة اتما لحدوها اذ اسع الفضل فخذت كما قال فلاذ كير اى كبر القدر والاني
ان الى اسع بمعنى السعي اى سعى على من شجاعة من فعد كاجاء اليه معنى لم وسمع بمعنى سمع والاذان ان معناه
ذو سمعة كقولهم عيشة حسنة اى ذات صدق ورجل تامر اى ذو قدر لابن اى قد ليم وتقره عليهم اى عليهم من جنبي
ان يربته الفضل والملك لا لا ستم الصبح واما للاختار وفي هذه الآية ولا على ان الملك تضاف اليه
سجنا فذلك بان نصب الملك للتدبير ويعطيه آيات الملك ديار الخلق بالانبياء له نصبة كسبحان
نقل بعث الله ملكا وان لم يكن في البعث كالا نبياء عليه السلام ويقال في ملكه ايضا انه من جملته الله سبحانه
لان تفرع من روع اوتة وفيها دلالة اى يصح على ان الملك ليس بل يجب ان يكون ديارا واما من يجب عليه
الله من الصلوة وغيرها ولا على ان من شرط الامام ان يكون عالما من رعيته وكل واحد افضل فخصا الفضل

والشجاعة

والشجاعة لان الله سبحانه عال تفيد طاروت عليه بركة اعلم راي فلا ان ذلك شرط لم يكن له معنى **نزل**
وقال لهم ينطق اى انه ملك انما الملك ابوت فيه سكنه من بينكم وبنيته ما زلت اى موسى هال هركم على الملك ان في ذلك
لاية لكم ان من بين آية **النفذ** ابوت لهما جملته من الحرب والارادة لهما لعدا لهما وواسكه مصدق من
الاسم نحن القضية والبقية والتمم ما نحن من السكون **الاعراب** موضع ان ياتكم من المعنى ان آية ملكا ايتان ان اوت
اياكم فيه سكنه من بينكم بعدا وخبر في موضع النص على الملك ان ابوت تأتلك لهما والحج في موضع النص لبيتة
المعنى فقال لهم انهم انما ملكوا لعلهم تلك الله اياهم فخرجهم من ملكان ياتكم ابوت وقد ادى لهم انهم قالوا الرسل لهم
ان كان ملكا من الله ومن بعده فانا بملته تنطق فالتناجى بهم فجدادهم روى على نارهم في نبيهم عن ابي جعفر عليه السلام
ان ابوت كان الذي ازل الله على ام موسى عليه السلام فوضعت فيه اسمها الله في البحر وكان في بني اسرائيل بشر من به فلما
خضر موسى اى اذ انا رضع فيه الارواح ودمه واما كان عنده من آثار النبوة واراد عرايا وعند رعيته يرفع من منته
يزل ابوت منهم ويطار ايل به في عرف دارهم فمضى حتى استخفى ايه وكان الصبيان يلعبون به في العمارات فخلوا
الحمامي واستخفوا به ففر الله عنهم فسلوا نبيهم ان بعث اليهم ملكا لعلمهم طاروت وروى عليهم ابوت وتلك كان
في اى اعدا كى اسرائيل من الهالة عليهم عليهم المخرج موسى اسرائيل وحدثت فيه الاحداث ثم انزل الله من بينهم من
على اسرائيل فخلوا الملك من ابن عباس وروى ذلك عن ابي عبد الله وقيل كان ابوت الهانزل الله على ام موسى
صرا ياتك فوارا اكرامه وكان في بني اسرائيل يستخفون على عرقه تعالى فتاوه كان في رمايته حلفه هناك من بين
من نزلت الملك الى اسرائيل وقيل كان قد ابوت ثلثة اربعين في ذراعين عليه صنایع الذهب وكان من شجاعة
يد من رعيته الحرب ويجعله الامم جدم فاسمع من حربه ابن زنا ابوت ان سار مكان الناس ويشرف خلفه انا سكون
الانبياء وقت غرق الناس فوضعه فيه سكنه من بينكم قبل غرق ابوت نفسه وقيل يما في ابوت واختلف في الكية
سئل ان الكية التي كانت في يد جده من الجنة طاروت لكان عن علي وقيل كان طاروت انا من كبر الله
من الازجد الزمر عن مجاهد روى ذلك في اخبار انا وقيل كان فيه كبره اى كبره اى عطاه وقيل سمع من الله
بالبيان عند وقوع الاختلاف من وجب وبنيته ما زلت اى موسى قاله وقيل انها عصا موسى وفاض الارواح من
عباس وقاد والى وهما لى عن ابي جعفر عليه السلام وقيل في التوبة روى من شاب موسى عن الحسن وقيل كان
في ابي رجان من القصة وتقدر من المن الذي كان نزل عليهم وفاض موسى وعامه روى وعصاه هذه اهل الشجر
في الكية قد البقية والظاهر ان الكية اسنة وطاينة جعلها الله سبحانه في يده ليسكن اليه بنو اسرائيل والبقية جارية من

نزل

عن علي بن عيسى وميثم لما قطع حجاز ما فيه من الإجماع على الرجم وما في بلد من البلدان حيث على الجوار وأما من
عاند هذه الفتنة لا يصح هذا البحث على ما لم يكن بعد هذا الزمان وبين أن في جوارهم ما يفتقر لهم الكتاب العظيم
عن أبي جعفر **قوله** فقال الذين يفتنون أولئك هم سبيل الله لا يفتنون ما افتقروا ولا أدنى لهم أجمع عندك
وتهم وأخبرهم بغيرهم ولا هم يخرجون في آية **الفتنة** المنة هو ذلك ما جعل لهم بغيره لا الفتنة لا تحت إلى ذلك
وتهم وأخبرهم بذلك وأصل المنة القطع ومنه قوله لم يفتن من أجل من أضعفت لا
يقطع وسي يكسر لهم بهاء منته لا يقطع الحق الذي يجب به المنة التهمة العظيمة من ذلك لأنها تفتن عن قطع الحق
بما علمناه وأما الفتنة التي في ذلك المنة الذي يفتن من لاد يقطع على مقدار قصوره أو دفعه وتفتل وجعلها المنة العظيمة
تفتل التهمة وهو مرجع إلى الاعتقاد والحق ما لم يفتن على النفس **الفتنة** ما لم يفتن الله سبحانه بالافتقار به من حيث لا يشاء
فقال الذين يفتنون أولئك هم سبيل الله وقد تقدم بيانهم لا يفتنون ما افتقروا لأنهم مثالي منته على الحق
أدنى له المنة هو أن يتركها المنة على كل حال أحسن إليك ما أغفلك وبخبرها ما لا أدنى أن يتركها إلى الله منك من
أدنى لك وبخبرها أن يكون مني أو من علي وجمعه عليك أو شبهه أو يرويه بما فعله إليه أو يبرهن في بعض الشيا
بسبب أنما عليه نكل هذا من المنة والأدنى يكسر الضمير وسبب التهمة بغير الإجماع والمدة وقوله ما جرم عندكم
تدبر تفسيره وقيل بناء على ما جرم عندكم أيهم بأنما أفتنكم أيهم يكون النفس أسكن إليه وأدنى به لا لا أفتن
لا يفتن عليه غيرة ولا نفس ولا خلاف عليهم من ذلك لأنهم أجمع الله ولا هم يخرجون من نفسه ولا يفتنوا في هذه الآية
ولأنه على أن يصح الرجم بشرط أن يفتن من الكلام أن تفتن في الفتنة أن يفتنوا ما افتقروا أشاء الذي فلتهم من الجرم
والرجم لأن شرط ما يفتن في يحصل الشرط يحصل الشك في حصول الشك في الشك وقد يفتن عن التهمة أن يفتن في الشك
ما جعله لا يفتن الله ولا يفتن إليه ولا يفتن به ولم يفتن عظيم **قوله** فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن
يتبعها أدنى والله عظمي حكيم آية **الفتنة** الفتنة التي في الأربع اللان والله عظمي فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن
لا يفتن عليه شيء من هذا الفتنة فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن
والعينة المستأجرة وقد عظمي فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن
الفتنة التي في الأربع اللان فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن
فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن فتفتن
أو كلام حسن جليل لا يفتن من رجوع التهمة وبما سأل وقيل بناء على ما جرم عندكم من الجرم والله عظمي فتفتن فتفتن فتفتن

اموالكم ابتغاء رضوان الله وتشتت من انفسهم كمثل حبة من زبدية اصابها داء ابل ما كانت اكلها ضعفين فان لم
يصبها داء ابل فظلت والله بالظلمة بصدور آية **الفتنة** قوله عاصم وابن عامر بربوة بفتح الراء والباء تنوين على الراء
وباء مفتحة في الشراء عن ابن عباس بربوة بكسر الراء وفتحها ابن كثير فنافع وابن عمر واكرابا التخصف وقوله الباقين بالشتيت
الفتنة الزمرة في حركات الثلاث في الراء والياء والواو اية قال ابن الحسن والذين يجتارون ربوة بضم الراء وباء مفتحة
الاختيار من جمع رب في الجمع والاكل المأكول وباء مفتحة ذلك قوله تعالى لا تروى اكلها كمل جمع ياء ما اكلها ما اكل
خذلك الى العالمين من انما انت له التائب والاكل المأكول كمل جمع ياء ما اكلها كمل جمع ياء ما اكلها كمل جمع ياء ما اكلها
والاكل الواحدة قال الشاعر اكلوا بشها بغيره واجترعوا بغيره انفسهم من الفسلفة لا تروى لاجل جوعان
شئت سميت بعيش الطعام وقال ابن زيد انه لفظ اكل لانه لا يحد من ذلك من الدنيا ضعف الشيء بزيادة عليه
وضعه بزيادة من عليه وقال ابن زيد ضعف الشيء ثلث والظلال المطرا الصغار يقال املت السماء من ظلاله ويزل ظلاله
نية والظلال بظلالهم بان لا يثار صاحب ظلاله فغير ظلاله لانه يزل ما جاد عليه الظل فاذهبه كانه يزل
والظلال ما شمس من الارض لا يركض الذي بالظلال لانه لا يركض المستوي القعر لا يركض حيث
تكون الابنية وصار الظلال اسما لكل شخص بالظلال لا يركض الذي بالظلال لانه لا يركض المستوي القعر لا يركض حيث
الجمال اية ما حصل لابل بالظلال **الاجاب** ابتغاء رضوان الله مفتحة له وتشتت من انفسهم عليه برب
الجار والجار في موضع الضم والجار في موضع الجر لا يركض الذي بالظلال لانه لا يركض المستوي القعر لا يركض حيث
الركض على سبي قال ابن عباس وابل بالذي يصيب بالظلال على هذا يكون خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون ناعلة
مقدرة في يصيب بالظلال **الفتنة** من الذين يفتنون اي يخرجون من الملة في افعالهم الباطنية من انفسهم بربوة بفتح الراء
الله وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء ومن سبيد ابن جبر والسبيد والسبيد والسبيد والسبيد والسبيد والسبيد
ابن يصبرك صدقاتهم عوا الحسن وعجابه بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء
الجباري واعر من على الحسن وعجابه بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء
كثيرا بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء
المشتت الذي بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء وتشتت من انفسهم بربوة بفتح الراء
خضر آجاء على عايل عطل فخص بها المزن المعنى الذي ذكرناه اصابها داء ابل اصابها داء ابل اصابها داء ابل اصابها داء ابل
ما كانت اكلها ضعفين اي ما عطلت فخذتها ضعفا على اهلها ما كانت اكلها ضعفين اي ما عطلت فخذتها ضعفا على اهلها ما كانت اكلها ضعفين

سنة واحدة كانا لاجل انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم ومما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم
منها لم ياكلوا كل حين باذن ربهم ومما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم
بها من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم ومما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم
مما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم ومما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم
انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم ومما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم
ما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم ومما اكل من شاة اشهر فها هم يقولون انهم لم ياكلوا كل حين باذن ربهم
الكل والشجر لان الشجر منه كثر منه في الدنيا والحيوان منه كثر منه في الدنيا والحيوان منه كثر منه في الدنيا
بالعمل جملته وهي شجرة القز وبكر وثنت قال الله سبحانه كانهم اعمارهم في الدنيا والحيوان منه كثر منه في الدنيا
الحيوان منه كثر منه في الدنيا والحيوان منه كثر منه في الدنيا والحيوان منه كثر منه في الدنيا
فوق في الحديث لا تروى اكلها كمل جمع ياء ما اكلها كمل جمع ياء ما اكلها كمل جمع ياء ما اكلها كمل جمع ياء ما اكلها
الله وهو الخبر الراحم من بحارها المأكلة والاصابة الوقوع على المقصد الكبر والارادة على مقدارها والتركيز
والكثير من بعد وليس كذلك الكثير فضل وارادة واحدة كثيرة ولا يجوز كثرة الضعيف يجمع على ضعفاء وضعا في
عبارتين بين السماء والارض كالامان الشوب في الشعر قال الشاعر ان كنت ربحا فقد لايت اعمارا المصير
السحر لانه حرام ان القرب بالخطا يربا الساكن ومكر وتكره في **الاجاب** قوله اريد الحكم ان يكون عطف
عليه باخر قوله واصابه الكثر قال الفراء يجوز ذلك في قوله لا يركض في قوله بربوة بفتح الراء وان يفتن احداهما مكان
لا ساق للمعنى كما قال ابو داود اكلتم لكانت لجنه قال علي بن عيسى وعنه انه قد كان على الاستقبال تعجب
الكلاب مني على التمسك كما قيل اريد اكلكم حيث اريد التمسك على الماشي والمستقبل الاري ان يصح ان يفتن ان كان له
ولده يصح ان يفتن ان يكون له ولد والجنة لا تتبع الا على المستقبل والفرق بين المودة والجنة ان المودة تدرك على التمسك
تخرج له لانه قد تم مني معنى اني اقدم ربي ولا يجوز ان اقدم ربي ومن في قوله من يحمل للتيب ومن في
من ربي من يفتن من تحتها الا انها ربي في موضع رفع كونه ربي من تحتها لجنه اذا عادت لها الى الجنة اولى
جركها صفة لتعجيل الا عادت لها الى الجنة اولى ان تكون لجنه اي ما من من يحمل وعاء
يجري من تحتها الا انها ربي على الخيل والاشجار اي يشتمل على الخيل والاشجار اي يشتمل على الخيل والاشجار اي يشتمل على الخيل
له فيها من كل الثمرات واصابه الكثر في الجنة الشجر وثمرته وطوع في السن وله ربه ضعفاء اهل الارض

موعود بين معناه من كان موعداً فقد أحكم فاما ليس موعوداً فالتعريف حرماً وقيل معناه ان كل من مات
 تحت رحمة الربا مصدقاً به وبما فيه منو الخسدة التي يعطيه الله تعالى فان لم يفعلوا الى ان مات لم يقتلوا الا الله سبحانه
 ولم يمتوا والله لم يتركوا اثباته الربا بعد ذلك الاية تركه فادنا من حب من الله عز وجل واذا قيلوا ان الله
 عز وجل والموتى ايتموا انكم تحقوا القتل في الدنيا واما في الآخرة فالحق الله عز وجل وقوله فاذنوا فانه
 فاعلموا ان الله عز وجل عن ذلك يحجب وصلى الرب عبادة الله وعداوة رسول الله وهذا اخبار عظيم المعصية
 عن ابن عباس وقتاده والربيع ان من عمل ما لا يستتبه الاثم فان تاب ولائته تال الصادق عليه السلام اكل
 الربوا يوجب بعد الميتة ان عاود فاعاد قتل وان تنعم من سخط الربا ولو تكرر جحيمه فلكم رجل عالم
 دون الزيادة لا تظلموا اخذوا يداي على رأس المال لا تظلموا في النقصان من رأس المال **قوله تعالى**
 فان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون آية **القرآن** قوله ان جعفر عشر
 بعض الدين والباقي من عسرة ما كانا مال الدين وقوله فاعرف ميسرة بعض الدين والباقي من عسرة ما كانا
 وقوله او يدع عن عسرة بعض الدين فضاء الى المال او سخط الى ما كانا فضاء لغيره وانما الصكرة
 ورعى ذلك من مجاهد قوله عام وتصدقوا بخفيف الصادق بالباقي تشديداً وقد تقدم الكلام في مثله
 فان اهدى في الدين اربعين تصدقوا بخفيف واحد ما وجد من الدين اربعين وفي اخرى بلا تمام **اللعنة**
 المنطوية الناحية على اسم تام انما انظاره من مثل الآخرة يقال بعسرة آخرة وينظر الى شبيهه ما ريت فلذا
 بآخرة الناس الى في الآخرة في الميسرة واليسيرة بمعنى اليسار المعنى واسعة ما رى من قوله من قرأه **اليسيرة**
 فابحروا البحر من لان لفساد البحر في الاحاد والاثبات وتجاه الى الجحيم قال جليل من الزم لان الزم على كسرة
 الراشين في عسرة وفي الميسرة النعمان معنى الكفاية قد قال جليل من التقاضي فالاصح معونه وبالله الصريح المسمى
 الرسالة هذا الذي نقل لا يستدعي بيانه ربنا الحق القوله وقال ليس لك كلام ان كان كان قد جاء عليه خبر
 او خبره ان **الحجاب** كان هذا تأويله في معنى نعم فاعلم ان كسري به وتقدره ما وقع وعسرة وقيل في تأويله
 محمد بن الحنفية وتقدره وان كان قد عسرة عما كان كان يحذر لو توفى وان كان زاعرة او ان كان الذي عليه الدين
 زاعرة وهو الذي في الشراذع ان في نظره من عسرة لانما خبر سبنا محمد بن عبد الله بن الحسين بن محمد بن عبد الله
 فاعلم به من نظره وان تصدق في مريض من عسرة لا يستدعي خبره بل **اللعنة** لما جاء اخذ من المال الذي
 بين بعد ما للعسرة فقال وان كان قد عسرة معناه وان توفي في ما كان وعسرة فيحذر ان يكون قد عسرة وان كان غير ما كان

ووعده و بجز این که آن قدری که در آن کتاب آمده که در حق او تعالی تامل در به ایستاده ای که در وقت الهی است
 تا الیه نظر حریفه خبری که در آن آمده که او باطل است که در وقت بسیار و مختلف و محل احوال من و عن ابی عبد الله
 علیه السلام از آنکه از راه او ایستاده علی است و منتهی در وقت بسیار علی است و آنرا علی الجبائی می گویند و از آنکه
 و کما و المتابع و غیره تا اختلاف در جواب انظار المعسر علی ثلثه اولاً احد هانز و اجب فی کل من این غیاب و
 و الحسن و علی بن محمد و ابی عبد الله علیه السلام و ثانیاً انما واجب من دین را احاطه عن شرح و ابی ابراهیم
 الغضنی ثالثاً انما واجب من دین را با آنکه و فی کل دین باقی است علیه و تا الیه نظر علی السلام الیه و منتهی تا الیه
 سلخ خبر و اقامه معنی من هر چهارین و اذ ان التقی فی هر طرف و ان تصدق خبر لکم سنا و ان تصدقوا علی
 المعسر و علی من الدین خبر لکم ان کتمت فتکون الخیر من الدین و ترون کما علیکم و ما جاز فی معنی الیه من الحدیث و
 علیه السلام من انظر سراً و نضع عنه لئلا الله فی ظاهره و یم اطلاق الاطلاق و روی مرید عن ابی عبد الله علیه السلام من
 انظر معسر کان له کل یکرم صدقه و فی هذه الآية و لا ادری ان الانسان اذا علم ان عمره معسر علی حسب و کذا سنا
 و علی الله بالاربعه و اذ بحسب علیه انظار و انظار الیه و ان الصدقه من اهل الیه علی المعسر و ان افضل
 فی هر دین و دین و علی بن محمد و ان هر احوال من انزل من القرآن الیه **فقد است** و انظر لکم من جود الیه الی الله من
 کل نفس و ما کتب و هم لا یظنون **آیه التوبه** و قد ابرح و یقویة حرم منفع التوبه و ابرح و بصرها
 محتمل و هر توبه است و ان الیه ایاهم و افاضت المصدق الی الفاعل هذا بینه و حرم و آب مثل رجوع و محتمل
 و قد ان الیه اجبت فایا رجوع **الارباب** و یوجب لا منصرف به و لا یستحب علی الظن لا یلیس
 المعنی التقای هذا الیوم و قد ابرح و جود منیه الیه جمل فی موضع نصب بکرم حصة لک و یوما و فی کل نفس
 ما کتب و موضع نصب بانه و موضع علی حصة یوما الا ارحف منه منیه لئلا الیه علیه **الزهد** هذه
 آخر آیه تزلت من القرآن و تا الیه نظر علی السلام و تا الیه نظر علی بن محمد و تا الیه نظر علی بن محمد
 السدی تا الیه نظر علی بن محمد و تا الیه نظر علی بن محمد و تا الیه نظر علی بن محمد و تا الیه نظر علی بن محمد
 و تا الیه نظر علی بن محمد و تا الیه نظر علی بن محمد و تا الیه نظر علی بن محمد و تا الیه نظر علی بن محمد
 هذه السورة یقر لک سبحان الله و بحمد الله استغفر الله و اتوب الیه فیل له انک لم یکن تغتفر لک هذا انما
 ان معنی نصت الی کفر کما و شدیداً و یستلزم الیه و لکن من الحریة و قد غفر الله لک انتم من ذنوبکم
 و ما کما تالان من هر المطالع و ان حق التوبه و غفر الله و ان الیه و لا ادری انما من الله بغفر لک هذا

[illegible]

من هذا ايضا وما الانجيل يخرج الحق من هذا الطريق فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
من الخراج لكنه عند غيرهم عرفوا فبقيل من اجل انهم اذا انما استخرجوا من اجل انهم لم يزلوا في الخراج
من صلبه ومن يقدر انما قال انما اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
منفصل بين المضاف الذي هو انهم وبين المضاف اليه الذي هو انهم لم يزلوا في الخراج فكل من اعطى الحق من الله
انجيل الانبياء يستخرج علم الخلاص والحكم كما قيل في قوله تعالى في الزمان ان قدس واصلوه به فاليات الزمان
التي هي انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا
ناره واذ ان من اجل انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا
الوقت ان لا يفرق بين الحق والباطل فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
الخلاص اصل مكان الانجيل اصل من اصل العلم وقال في هذا الخلاص فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
يستخرج منها وان ابن فقال هو ان الجسد وهل السعة يقال عين بخلافه قد سمع عليه في الانجيل
ما مضى على اهل التوراة وكل من اجل **الاجاب** مستقانا نصب على الخلاص فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
فلما قطعه على الاصله انما على الضم ووضع هدي نصب على المال من التوراة ولا انجيل اي هاديين ويخرج ان يكون
خبر مستمدا من هذه فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
اليك وثاني آية في هذا من ان كانوا قد سمعوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا انما قالوا
وفي الاية عشرة فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
عبد المسيح السيد عالم صاحب علم واحد الا انهم لا يعرفون علمه اسفهم جرم وامهم صاحب علم واحد
وكان قد شرف فيهم فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
على رسول الله العبدية ووجدوا فيهم فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
يقول بعض من آثم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
وقاسوا فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
فاكرهنا سلامنا فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
الحزب فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله
لا يشبه اياها فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله فكل من اعطى الحق من الله

افتادوا لا يتكلم احد منهم من عذاب من يريد عذابه اصل العلم بالاشناع ومنه ارض من ارض سينه السدك
 لصبر بقا وسيتا من عزائي من غلب سلب لان الغالب منع عن الضيم فانه سيجامع من كل منع وحش
 انه قام بالشفه ليخرج شي فذا انشام ان وقعة على الاشناع ان وقعة على الاشناع من الكنا ولا يتهاى احد
 ولا انشام بجاز له المسمى على السادة ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء فلا يخفى عليه شيء في ذلك
 به من نصيب الاول على نصيبه وصديق انبياء اقتضى ان يكون ان لا يخفى عليه شيء في ذلك يتحد من ذلك
 بالاشناع من نصيبه لان الجاني لا يخفى عليه خائنه فالويل له ان لا يخفى عليه شيء ولم يبدل لا يخفى عليه على وجه من
 يكتشف ان الله قلنا لا طمأنينة على ان يعلم ان يعلم ما يستمر به في الارض وفي السماء ولا يصح به ذكر ذلك اعلم
 النفس بغير انما يصح من الله على ان يعلم بكل شيء فان قيل لم يتبدل له علم بكل شيء في الارض والسموات ان
 الوجود لا يخفى عليه شيء بل على ان يعلم من كل وجه في جميع ان يعلم منه حين من الاخر من في العباد وانما
 يخفى عليه شيء لان عالم الشفيع ان يعلم كل ما يصح ان يكون سلا وتا ولا يعلم ان يكون سلا ولا ان ياتيه ان يخفى
 عليه شيء بل من الوجه **فذلك** هو الذي يصح ان لا يخفى عليه شيء في الارض والسموات في العلم الاله
الف القصير جعل الشيء على صورة ما يكون عليه عاذا الصفة تكتف عليها الشيء بالثاني واصحابها
 من صاها يصعدوا لانها لا ما يدرك الحسية بالشبه لها الفرت بين الصورة والصفة ان الصفة عبارة عما وضع
 في الذرة بل على علم من صاها وليس كذلك الصورة لان ذلك لا يات على جمل جمل شيئا على علم من صاها جميع علم
 الصورة وانما لا ياتها ما تراجعه بعد ظهورها يتعاطف يقر بكونه وصلا من جميع والمشيء في الازالة **الاجرام** كلف في
 وضع نصب على المصدر بقدره ان يقع شيئا وفيما جمله فوضع العلم ان يصعدوا الى صفة العلم في الارض والسموات
 من الله **الشيء** هو الذي يصعد ان يتخلف صفة العلم في الارض والسموات على ان يصعدوا الى صفة العلم في الارض والسموات
 ذكر ان في اصبح من يوم طويلا في القصير لا الا اهل العزير في سلطان الحكم في انصار دولته على وجه الله
 سبحانه والقدرة وانما الحكمة حيث صور الله في الارض والسموات في العلم الاله في العلم الاله في العلم الاله
 والكلية وقدرته من علم ان العالم لا يصعدوا على ان يتخلف علم من الما بقدرته وقدره من صاها في العلم الاله
 ويمنه من صاها على ذلك لا يصعدوا الى صفة العلم في الارض والسموات في العلم الاله في العلم الاله في العلم الاله
 الحكيم وهذا الاستدلال من جعفر بن محمد بن عبد الله **فذلك** هو الذي يصعد ان يتخلف علم من الما بقدرته وقدره من صاها في العلم الاله
 آيات من كتابه من الكتاب واخر من كتابه آيات فاما الذين في كل يوم من يوم فيصعدون ما تاتاه من انباء

الفصل

[illegible]

بشيء مما فيه المشابهة ما شئت معانيه وانما يقع الاشتباه في امور الدين كالتوحيد وفي النسخة والصور الا ترى ان لم يرد
على الامر شيئا في اللغة ان يكون كاستعمال الجواهر على ما يرد في بعض النسخ لا يستعمل في غير ذلك ولا جازا لا يجوز عليه شيئا
وانما يشبه الحكم الخاص بالمشابهة للنسخة عن غير ما يشبهه في الحكم لا يتصل به الا في وجه واحد والمثلث انه
ما يشبهه في وجه واحد من وجهين صغر من الزبرجاني والحياتي وراعيهما ان الحكم ما يتكرر في الظاهر والمثابه ما يتكرر في الباطن
والثبات بعينه من وجهين صغر من الزبرجاني والحياتي وراعيهما ان الحكم ما يتكرر في الظاهر والمثابه ما يتكرر في الباطن
تاويله كقيام الساعة عن جابر بن عبد الله وانما وجد في الكتاب فلم يقل عن امهات الكتاب لوجهين احدهما ان الحكم
كما قيل في الكتاب يقال هو ام الكتاب كما قالوا من نظير يدين في كتابين في كتابين ان كانت تحوي احدا من الكتاب
وليس كذلك في الكتاب اصله لا ما جرت مجرى شي واحد في البيان والحكمة وعلى جعله ابن جبريل ما دأبه
ولم يتناول آيتين لانهما واحد في انها اجازت به من غير ذكر فلو كانت الآيتان الاية واحدة لكانا واحد في
على آية التفصيل يقال آيتين فالآيتين في قوله من نزع اوى من الحق وانما يحصل الرفع بشأن ارجعه فيفسر
ما يشبه منه ان يفسر ان يد على ما يلزم استواء الله في طلب الضلالة والضلال وانما الدين على انفسه
الطلب الكبير على ضيق الخلق عن مجاهد وقيل طلب الخلق ما لا كاسي الله سبحانه الملائكة في قوله من نزع
وقيل الملائكة هي الكرام وهم المولى عن ابي عبد الله وقوله في البيع والشراء ما سألنا وطلبنا ما يدل على خلاف
الحق وقيل طلب العلم على كل من علم على حساب الخلق وانما عاقبت به يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
وقوله في طلب العلم على كل من علم على حساب الخلق وانما عاقبت به يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
لا يعمل الا الله يد على كل من علم على حساب الخلق وانما عاقبت به يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
عليه السلام وسأله فقال ليس هو الله واما قوله في خبره ما يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
ميتعون ما يشبه منه معنى انهم قالوا ان الله هو ما يد بقاء الدين فاحرره على ظاهره والمسلمون مجمعون على ان يتنازل
الدين بالبيع وقد قامت الدلالة على ان الله ليس بذي اجزاء واحصاؤه وانما يضاف اليه الدرجات فيكون الله
كأضاف اليه في قوله ان عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب عن الربيع وقيل هم اليهود فليكنوا علم اهل
الامر واستعملوا بحساب الجمل على وقيل هم الملائكة عن ابن جبريل وقيل بل كل من استأجر المشابهة في طائفة
ناكرة فيه عامة كالمجوس والصابية عن قتادة وما يعلم تاويله الا الله ولا يجوز في العلم ان لا يكون في العلم ايضا
له المتشوق فيه واختلاف في نظم كل على تراب من احد هما ان الاصح من سطوت على الله بالذوق على حتى ان تاويل المشابهة

لا يعمل

لا يعمل الا الله والاعراب في العلم فانهم يعلمون ويرون على هذا في موضع النسخة على الملائكة وتذكر تأويله كل
كل من عرفت ان الله لا يكون في العلم الا في وجه واحد والمثلث انه ما يشبهه في وجه واحد من وجهين صغر من الزبرجاني والحياتي وراعيهما ان الحكم ما يتكرر في الظاهر والمثابه ما يتكرر في الباطن
وانما يشبه الحكم الخاص بالمشابهة للنسخة عن غير ما يشبهه في الحكم لا يتصل به الا في وجه واحد والمثلث انه
ما يشبهه في وجه واحد من وجهين صغر من الزبرجاني والحياتي وراعيهما ان الحكم ما يتكرر في الظاهر والمثابه ما يتكرر في الباطن
والثبات بعينه من وجهين صغر من الزبرجاني والحياتي وراعيهما ان الحكم ما يتكرر في الظاهر والمثابه ما يتكرر في الباطن
تاويله كقيام الساعة عن جابر بن عبد الله وانما وجد في الكتاب فلم يقل عن امهات الكتاب لوجهين احدهما ان الحكم
كما قيل في الكتاب يقال هو ام الكتاب كما قالوا من نظير يدين في كتابين في كتابين ان كانت تحوي احدا من الكتاب
وليس كذلك في الكتاب اصله لا ما جرت مجرى شي واحد في البيان والحكمة وعلى جعله ابن جبريل ما دأبه
ولم يتناول آيتين لانهما واحد في انها اجازت به من غير ذكر فلو كانت الآيتان الاية واحدة لكانا واحد في
على آية التفصيل يقال آيتين فالآيتين في قوله من نزع اوى من الحق وانما يحصل الرفع بشأن ارجعه فيفسر
ما يشبه منه ان يفسر ان يد على ما يلزم استواء الله في طلب الضلالة والضلال وانما الدين على انفسه
الطلب الكبير على ضيق الخلق عن مجاهد وقيل طلب الخلق ما لا كاسي الله سبحانه الملائكة في قوله من نزع
وقيل الملائكة هي الكرام وهم المولى عن ابي عبد الله وقوله في البيع والشراء ما سألنا وطلبنا ما يدل على خلاف
الحق وقيل طلب العلم على كل من علم على حساب الخلق وانما عاقبت به يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
وقوله في طلب العلم على كل من علم على حساب الخلق وانما عاقبت به يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
لا يعمل الا الله يد على كل من علم على حساب الخلق وانما عاقبت به يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
عليه السلام وسأله فقال ليس هو الله واما قوله في خبره ما يدل على ذلك قوله في خبره ما يدل على ان
ميتعون ما يشبه منه معنى انهم قالوا ان الله هو ما يد بقاء الدين فاحرره على ظاهره والمسلمون مجمعون على ان يتنازل
الدين بالبيع وقد قامت الدلالة على ان الله ليس بذي اجزاء واحصاؤه وانما يضاف اليه الدرجات فيكون الله
كأضاف اليه في قوله ان عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب عن الربيع وقيل هم اليهود فليكنوا علم اهل
الامر واستعملوا بحساب الجمل على وقيل هم الملائكة عن ابن جبريل وقيل بل كل من استأجر المشابهة في طائفة
ناكرة فيه عامة كالمجوس والصابية عن قتادة وما يعلم تاويله الا الله ولا يجوز في العلم ان لا يكون في العلم ايضا
له المتشوق فيه واختلاف في نظم كل على تراب من احد هما ان الاصح من سطوت على الله بالذوق على حتى ان تاويل المشابهة

الاعراب

ان في قولنا انه لا يختلف المعاد على قدر ما لا يرب فيه لان الله لا يختلف المعاد بمقتضى **المعنى**
ربنا لا يتبع قولنا بعد ذلك حكاية من قولنا نحن في العلم الذين ذكرهم الله في الآية الاولى وذكرنا في
وجوه احد هذه من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
حتى اقتدينا اليه وهذا ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
عليه من ان لا يختلف المعاد على ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
بذلك التوفيق والاطراف من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
التوفيق كما لا يختلف المعاد على ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
تتبع قولنا بعد ذلك حكاية من قولنا نحن في العلم الذين ذكرهم الله في الآية الاولى وذكرنا في
لان ذلك يكون عندئذ في المعاد يعلم كماله سبحانه فلا يوجب من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
وتادها ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
بذلك التوفيق والاطراف من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
ذلك التوفيق كما لا يختلف المعاد على ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
الكتابة في حكاية من قولنا نحن في العلم الذين ذكرهم الله في الآية الاولى وذكرنا في
خروج المعاد من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
تتبع قولنا بعد ذلك حكاية من قولنا نحن في العلم الذين ذكرهم الله في الآية الاولى وذكرنا في
لان ذلك يكون عندئذ في المعاد يعلم كماله سبحانه فلا يوجب من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
وتادها ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
بذلك التوفيق والاطراف من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
ذلك التوفيق كما لا يختلف المعاد على ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف

والنبي

والنبي فيكون مثل قولنا نحن في العلم الذين ذكرهم الله في الآية الاولى وذكرنا في
وهو اختيار الجاهل فيكون اختيارا على الله تعالى **قوله تعالى** ان الذين كفروا لن يغفر الله عنهم ولا يوفقهم
الله شيئا ولو كان لهم من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
وتادها ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
بذلك التوفيق والاطراف من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
ذلك التوفيق كما لا يختلف المعاد على ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
الكتابة في حكاية من قولنا نحن في العلم الذين ذكرهم الله في الآية الاولى وذكرنا في
خروج المعاد من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
تتبع قولنا بعد ذلك حكاية من قولنا نحن في العلم الذين ذكرهم الله في الآية الاولى وذكرنا في
لان ذلك يكون عندئذ في المعاد يعلم كماله سبحانه فلا يوجب من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
وتادها ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف
بذلك التوفيق والاطراف من ان لا يتبعنا تلك التي بعد يستقيم القول بغيره من الايمان بعد ذلك انما
ذلك التوفيق كما لا يختلف المعاد على ما لا يوجب على المؤمن ولا الاطراف والتوفيقات ويجري مجرى قولهم لا يختلف

استئناف

[illegible]

الجميع على الخطاب ومن اختار الآية فله الحق في الكلام والاعتقاد من خطاب المواجه الى الجاهل من خطب الغائب ومن
 فارق ذلك لم يلحق به وان يتوارى بعفره ما تاملت قبل الدين استأين في حق وقيل ان الخطاب للجمهور والخصم
 سيقولون للشيخين لان البور اظهرهم الامر ودعا من المشركين يوم احد فليقلنا لا يكون الا بالآية لا بالملكوت
 غيب **الف** الخطر المحر مع سبق ومن قال للشيء من الخطر يحجره الناس على قية كانه قد قدم وعخله لا يأتى
 الا بغير تحجيره الناس في زمانه وملكه وجعله اسم من احكامه ان وقيل اخذ من الجحتم وهو الميزان العيقا الذي
 والمعاد الذي اراه الموضع الذي يتعدى ما ينام مثل الفرائض **الف** في الجحتم من يساعده حاله قال الماس
 رسول الله ص وشايد وقدم للمدينة جمع اليهود في سوق فاشترى فقال يا عيسى اليهود اخذوا من الله ما اريد
 بقرش يرمي بوزن اسفل بقل اذ لم يكن له ما يرمي به فقدم في ابي بكر عليه السلام فاشترى ما قالوا يا عيسى
 انك تشتت من الفار الا انهم لم يسمعوا ما حدث منهم فصر الله ان الله قد قلنا ان لم نشت ما انا نحن الناس فاشترى
 الله هذه الآية وروى ايضا عن بكر بن مسعود بن جبر عن ابن عباس عن ابي اسحاق الايض وقيل زلت في شرك
 ملكه سعلون يرمي بوزن فقال وقيل بل زلت في اليوم لما مثل الكرا سبد وهو ثوبان من اليعرب اذ انتم في
 الذي يشرا به من حديد النكم وخد في كتابنا بنفذه وصنفه واذا زلت له اية ثم قال بعضهم بعضنا لا نتجمل
 حتى نتظر والى نصره لا افرى فلي كان يوم احد فكل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانوا قالوا
 لا والله ما هو به فقل عليهم الشكر انما يملكون ان كان بينهم وبين رسول الله عهد الى يوم لا يتقض نقص
 ذلك العهد بل اخلوا انطلق كل واحد الى امره الى كونه شريكا في انفقهم واجعل امرهم على رسول الله
 فكانت كلت احدهم فحصل الى المدينة ما شاء الله فيهم هذه لا يجرى الكلبي عن ابي صلح عن ابي عاصم **المنى**
 لما تقدم وكما اصحاب الفرو والخاله بالكتيب للزئيل من ان ذاب خذ فكله من ان يحل بهم حل او كلف
 فقال سبحانه قل للمؤمنين كما امر الله في مكة الى الصدقة على ما تميم ذكره سعلون في استبرك ونصره وسعلون
 في الدنيا ونحضره في ان يحركوا في الجحتم في الصدقة وقد فعل الله تعالى ذلك في الصدقة فعملوا بوضع الجحتم تعليمهم
 غلبوا بالسيف واذا افرى سفلون بالآية فلي يكون ان يكون الملبونون والمحشرون من غير الجاهلين وانهم
 قوم اخرين فيكون ان يكونوا في الفرائض قال قل لصد الله انهم وانك تقيم واذا افرى ما لك فليحذر ان يظن
 هذا انه يكون غير الخطاب في بيش المعاد اى بيش ما عهد لكم وشرا مصادم لاسمك عن ابن عباس وقيل
 معناه بيش القرآن عن الحسن وقيل مثل الفرائض المعصوم في الآية ولا رة على صحة بيش محمد صلى الله عليه وآله وسلم

[illegible][illegible]

الشيء كان كما انما هو المحسن **وقوله تعالى** تقبلها ربها وضربا من راسها بانها تاحسا وانما كان ذلك
وقبل عليها ان كانا الخراب وحينئذ هاربا قال يا ايها الذي لك هذا قالت هرون عند الله انك منزهة
من يشاؤني غير حساب **آية الزمارة** فزادوا اهل الكوفة فقلها بالشدة والبارك بالتحفيف وقرأ اهل الكوفة
الا بالكرامة انما قصروا بالمد ونصب ذكرها مع المداوم كرمه والناقون بالرفع **الحجزة** فلا ارعى
سجدة من خفف قلها فقلها الى اربعين كل يوم مرة كذا وقع لان الكوفة سنة اليه ومن شدة قلها انما علمه العظم
العالى الى بها من قبله بقبولها رتبها وصار كذا منعو لا بد من تضعيف المعنى والمدة للتمسك في ذكرها لئلا تان **اللمعة**
انما هو مصدر قبلها على القبول لا في وقت القبول لان فيه معنى قبلها كما قالوا انكم كراما لان فيه معنى كرم وشملها وانما
بنا تاحسا لان فيه معنى نبئت وقال ابو عمرو ولا طهر لقرينة المصاير ومعنى تاحس النسل والاب كماله معنى القبول
كان قولهم الخبز مع وقال سيبويه جازت حسن ما رعى في قوله الغفر وقوله وطهر ودونق والاولى
وفي قوله الضم اذا اراد المصدر واجاز الرفع في غير الضم والقبول للقبول هو الاضامن قال كسكت وكفلك كذا
فاما كما قال اذا كسكت منزهة ومنه الحديث وانت خير المكفليات اي الحق من كماله في صغر ما وضع حتى نشأ
والكفر بغيره في المنزهة هو الذي عليه الدين والكفر له هو الذي له الدين ولكن له هو الذي يثبت عليه الدين
والجواب تمام الامام من السجدة واسلامهم موضع في الجبل واشرفه وقال الراجح هو المكان السهل الشريف قال
وذكر الجواب ان احبها لم تقبلها اذ اتى سلاوة قال السجدة بغير محراب ومنه ما رواه من محراب الى من سجد
وقيل له احد من المحراب لا يجازي بها الشيطان **المعنى** تقبلها ربها مع ان شتمها ورضي بها في الله
التي تدهر حجة العبادة في بيت المقدس ولم يقبل قبلها النبي في ذلك المعنى وقيل معناه بقبل بها في ترتيبها
والقيام بشانها مع المحسن وقبولها ايها الله ما عزت على شاعر من قبلها ونها ربه على حسن اصد له قبل حسن
سجود على قوله تقبلها فقبولها استار قبل معناه سلك ما طرقت السجدة بعد ان يحسن وانما بانا تاحسا
اي جعل نشوها شراحتا وقيل سوي خلقها كان تثبت في يوم ما ثبت غيرها في تمام عريان وحسن وقيل
انما في زرعها وعلاها حتى تمت امرأة الفتنة تامة بعد ان يصحح فقال لان يحسن بالنبئت شع من بيت
النهار وثالث الدليل وتثبت حتى غلبت الاحبار وكذا ذكرها بالتمسك معنا فبها الله تعالى الحمد كذا
وجعل كذا يلقم بها بالتحفيف معنا ضمها ذكرها الى نفسه ومنه التيام بها وقالوا ان لم يرم بها
ملونة في حجة الى السجدة وقالت ذلك الفيرة منشا فيها الاحبار لانها كانت تحت امامهم واحببها

فقال

فقال لهم كذا اذا الحق بها لانها تاحسا في ثقات الاحبار لانها لم تترك لخلق الناس بماله كماله التي
ولها وكما استخرج عليها بكونه عند من سجد فاطلقوا وهم تسعة وعشرون رجلا الى جوار انما قد وقع
في الماء فارتق ولم يركبوا وارضع فوق الماء ورجبت انكلامهم عن الحق ورجعت رقتا نام كذا وتمام فوفيت
كاشف طين ورجعت انكلامهم مع سجد الماء فذهب بها الماء عن الذي فسد فمحم ذكرها ووفى بهم وكان راس
الاحبار يبيعهم لئلا يتركوا وقلها ذكرها كذا من ذلك سليمان من دارهم وبنيت ثقات المد
ذكره عند كذا قالوا انما لم يركبوا ورجعت الى نفسه الى استلامه فمحم طينها انما الحق فيها الجارها مع حق
انما شئت وبلغت مبلغ النساء في الجاهل الى السجدة جعل يابه في سبطها لا يفي بها الا لاسم مثل باب الكعبة
والصعد اليها غيره وكان ياتيها بطعامها وشراها ودهنها فليدرك كل واحد على كذا كذا الجاهل
عندها في قايين وجدته كذا ياتيها كذا في غير حجة المد الصبي في الشا
اشياء في الصبي فخصا على من عباس ومثله والى يد رقتا انما يرضع فلو وانما كان ياتيها
في حجة من الحجة مع الحسن قالوا ما يرمي الى ذلك هذا يعني قالها ذكرها كذا كذا ومن ذلك هذا كذا
قال هرون عند الله من الحجة ومنه كذا من الله سبحانه وان كان ذلك خافرا للمعارة فان عندنا يجوز ان
يطهر الارباب الخيرة للعالمات على غير الانبياء من الادوية والاصفيا ومنه ذلك من المعنى قالوا في ذلك
سجد هان ذلك كذا ناسيا بسوة عيسى عليه السلام عن الطغي والآخر ان كان دعاء ذكرها على السلام على المزمع
وفي الجاهل كذا من الجاهل ان الله يرمي من يشا ويمن برحابة قدمه **اللمعة** ووجه نقلها
بما تقدم ان يكون حكاية لقوله مع وعلى هذا يكون معنى قوله بغير حساب الاستحقاق على العمل لا من قبله
أمره ومن يشا ومن خلته ويجعل ان يكون اجارا من الله تعالى على الاستيفان **وقوله تعالى** فاعلم انك
قد قال ربك فكل من ذلك فبغير حيلة انك سيج الدعاء فنادته الملك وهو قائم فكل من الجاهل
ان الله يشرك في سجد فكل من الله وسجدا وحضورا وسجدا من الصالحين **آية الزمارة**
فقالوا انهم غير عامين قاروا الملك على الذكر والادوية والادوية فنادته على ادائيت وثار ابراهيم وحمز ان الله
المعنى والادوية فنادته وثار حمز مد الكسائي يشرك في سجد والادوية فنادته على ادائيت وثار ابراهيم وحمز ان الله
من قار فنادته بان الله فنادته على الادوية فنادته على المعنى ومنه فنادته ان كان المعنى فنادته
ان الله فنادته الجاهل فنادته بان في موضع نصب على قياس قول الجليل في موضع جرد ومنه كذا

[illegible]

كما ذكرناه من ان الله اخفاه في القلوب كما خفي في القلوب كسر في قوله فمعاذ الله اني قد كتبت ما سطره واخبر القوم كثير
والا يمشرك قال ابراهيم بيشرك وبشرتك واحد وقال الدجال هذا من بيشرك اذ افع ما فعل هذا من بيشرك
الانسان ينسب عند الشرب **الغنة** الحبة تليق الشيء من غير ان يمس باليد ما خرج من الشدا الشخص
فمثل سيل القوم يعني بالاناس السواد اعظم وهو الشخص يجب طاعة ملك هذا السهل معناه انا ابراهيم انا اذا الملك
ناب عنى الا الله تعالى والصور المتع من الخلق منه قيل للملوك يستع ان يخرج مع مناه شيئا للفتة حصود
قال الخليل وشارب معج بالباس دوسى الا حصود ولا ينها بسود ايتا للملوك يكرم من حصود **الغراب**
هذا الاصل فيه الغراب من المكان نحو رايته هناك وهناك والذين ان هناك الغراب وهناك البعيد وهناك
لما فيها قال الدجال ويستعمل في الدلالة كقولك من هنا كانت كذا الى من هذا الوجه ومنه في الاشارة كقولنا ان
مررت بالام تراكيد القوم وكسرت لانتفاك الساكنين كما كسرت في ذلك وانا في بلدك ولم يبق عندنا كان
لاز استمر استمر الخ وكذا لا تبع في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب
سجدت في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب
من يحيى وقول من الصالحين من قربنا بين الصديقين الصديقين لان النبي لا يكون الا **الغنى**
حالات الى عندنا في ما من فاعلة الصيغة في الشدا وفاقلة الشدا والصيف على خلاف ما سطره
الغداة وعاد كبره في مثال بيشرك وبشرتك واحد في قوله في ذلك فخره في طيبة في طبع في ذلك الولد من الدار في حجاب
الغداة وقال ذلك وقوله طيبة اوجادك عن الله وقوله الصديقين منه العدا وانا في طيبة وانا في طيبة
وكذا ذكرنا على لفظ الغنى في كمال الشدا ابراهيم خليفته وله اخرى وانه خليفته ان كمال الشدا جميع الغنى
معناه سابع الغنى يعني قال الغنى يجب كذا في الدليل جميع الله لمن سمعوا في قبل الله دعاه واما في الدليل
الدليل المحب لان من كاهل ان يسمع منه فياهل ان يتبرسه ومن لا يستد كماله كماله بزل الا يبع
فناؤه الدلالة على ما به من عبيد الله عن الله في نفلي هذا كذا المعنى ان الغنى انا من هذا الجنس
كما قاله في ذلك في المعنى وانا في كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب
الغداة وهذا في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب ان كسرت عنده في حجاب
من له واختلافه لم يحيى في ذلك لان الغنى ابراهيم عن الله عن ابن عباس وقيل لا يستجابه بالابار عن
فتاده وقيل لا ابراهيم في البنية ولم يسم مثله احد يحيى معناه ما يحكم من الله فصدقا يصدق عليه عليه

[illegible]

جبريل انك لا تعلم ان من قلده ايام الارض اياك عن قناره وقيل ان من تحريكه الشفتين من محمد بن
 اراد جسم قلده ايام الارض كما ان افاضوا كمال الارض لمن وعلا ما ذكره ربك كثير يعني في هذه الايام
 الثالثة وصانه انما من من الكلام عن فانه يمنع من الذكر لله سبحانه والشيخ لعذات بلغ في العجز
 اي ان الله سبحانه اراو الشيخ الموفد من قبل من اصل تار زغت من حجابي من حجابي في العجز
 فاحر النصارى واوله **قوله تعالى** واذا نزلت الملائكة اليهم ان الله اصطفيك وطهركم او طهركم
 على فناء العالمين يا صبي اقبضني واسحبني واسحبني واسحبني واسحبني واسحبني واسحبني واسحبني
 عروا وصل من على الجمل في ذكر قبيل تلك الملائكة قال واذا نزلت الملائكة او هذه مصطفى على اذ من الملائكة
 اراو عروا او يكون منه اذكر واذا نزلت الملائكة وقيل يعني جبريل وصدا ان الله اصطفيك او اختاراك من
 لاسحبني فمعت لعبادته فاتباعه من الله واصطفيك او لاده الشيخ عن الزيجاج وطهركم باهيا
 عن الكفر بالطاعة عن العيصية عن الحسن وسيدنا جبريل قتل طهركم من الاناس ولا اذ انزلت من
 لست اراو الشيخ انما حتى صارت صالحة لخدمة المصحف من النصارى وقيل طهركم عن الاخلاق الذميمة
 والطابع اراو واصطفيك على فناء العالمين اي على فناء عالمي فانك لان فالمرت ورسول الله
 فناء العالمين وهو الذي صعد عليه الملائكة وقيل عن النبي صم اعدا وصل جبريل على فناء النبي كما نصت
 من على فناء العالمين وقال ابو جعفر عليه السلام معنى الاله واصطفيك من فريضة الانبياء وطهركم من النصارى
 واصطفيك لاداة على علمكم من غير نحل وخرج بقولنا ان يكون تذكركم لاداة الاصطفاة على من بين
 محمد بنين يا صبي ليدلنا على اعداء واصطفيك المصاهرة عن سيدنا جبريل وقيل من اذكي الطاعة ليعين
 وقيل الطاعة ليعين واصطفيك على محمد واصطفيك على الملائكة من الملائكة والى الملائكة والى الملائكة لان
 يكون ذلك من الملائكة واصطفيك على محمد واصطفيك على الملائكة من الملائكة والى الملائكة والى الملائكة لان
 في الاشياء المتعارفة مستطير انشيت في التمايز والتمايز والشيخ والاشراك وقيل من الله واصطفيك
 اي وصلى مع الصالحين وقيل من الله واصطفيك على الملائكة **قوله تعالى** ذلك من انباء الرسل ما لعلك
 وكانت الدبر اذ بلغك ان قتلاهم فيكليمهم وكانت الدبر اذ بلغك ان قتلاهم فيكليمهم وكانت الدبر اذ بلغك ان
 نيا والايضا طهركم العبي الى العبي على جبريل ونحوه والايضا لاداة الانبياء من الله واصطفيك على الملائكة
 والايضا لاداة الانبياء من الله واصطفيك على الملائكة **قوله تعالى** ذلك من انباء الرسل ما لعلك

من هذا الحجاج ارجى طائر الزرافة من شدة حبها الى السبات اثبتت الايمان والاحسان فاجرت ايتها والامام
 وسلمها ربه فلقى ارجى الحيوان من شدة حبها الى السبات اثبتت الايمان والاحسان فاجرت ايتها والامام
 والحي وقال في حرسه ربنا محمد وآله الى حيا ومن ثم كل انسان مثله وهو الفرح والفرح من الفرح من الفرح
 الفرح كعبه وسعد قطع من شدة حبها الى السبات اثبتت الايمان والاحسان فاجرت ايتها والامام
 الملائكة بعد تحقير من شدة حبها الى السبات اثبتت الايمان والاحسان فاجرت ايتها والامام
 وهذا الفرح بعد ان اذ قدرت اذ البانية من الانا فان لم تقدر وهذا الفرح من شدة حبها الى السبات
 اذ كان وقت اختتام وقت فز الملائكة الملائكة من شدة حبها الى السبات اثبتت الايمان والاحسان
 ذكره من حديث غير من شدة حبها الى السبات اثبتت الايمان والاحسان فاجرت ايتها والامام
 ياتيه اليك من شدة حبها الى السبات اثبتت الايمان والاحسان فاجرت ايتها والامام
 علم يدركه والكتب والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم والعلوم
 ولا علمها اذ كان نشره من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 برة ما كنت اجد من غير من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 اكرمهم من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 خذوا في انظروا فيهم بطور من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 والقيام بامرهم من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 لما زيار عليه السلام ما كنت اجد من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 وفي وقت الشاح من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 وهذا اكثر من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 في غير الحقوق وقد افاضوا فيهم من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 اعدوا من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 اول من سوع عليه من بنت عمران من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 كما عبد المطلب من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه
 ينحدر من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه من اهل كرمه

عشر ثم رآه الرب يخرج على عشاء هديتين عشر أكلا إلى الخبز ما خرجت السماء على ليل فقال عبد المطلب
ربى فأعاد الرب ما خرجت على ليل فقال الأكملت ان ربى قد خفي فخرج **فقال الرب** اذ كنت الملك كما بينم
ان الله يشهد بكل من سجد له السج عيسى ابن مريم وجميعا في الدنيا والآخرة ومن المؤمنين وكله ان الله
في الموضع فكل من الصالحين **الفرقة** ذكرنا الزاوية في شرك والفرقة **الفرقة** السج قيل عني
مترد اسلما من حرم الزنا وطعن من السج باطع الذي احدث في وجهه يسوع كعين له ولا يحب ذلك
سج الزنا بعد قيل السج عيسى بن مريم والتخفيف وهو الصدوق والسج بكلمة لهم وقد عبد الذين يخرجون
الزنا عن ابراهيم فخفي واكرهه من هذا الاشياء السج مثل السج والوجه الكرم على من يما الزنا يدرك لكم
وهو عذو خلاف من يولد وجهه للسج فربما السج اقبل بوجهه راجع عند الناس ورجاءا من الزنا
والكل على ما بين الثاني الشيخ ومنه اكتمل البيت اذ قال وتري ما اراه كماله قال الشاعر ولا خير بعد ما
كرايا من الكمال والصبار من الكمال ما فرق الظفر الى ما الى العنق فمثل الكمال بلغ اربع قلل بين
سنة **الخراب** ورجعنا انصر على الملك العنق يشهد الله بهذا الزنا وجميعا يكلم في عوالم نصب
ايض على هذا عطا على جميعا اجاز ان ينفذ بالنفط فيض على فاعل لصاعه فيض فاعدا قال الشاعر
بانت نعتها صبا بارتعصت من تها جارية وكذا حال من حكم **المنع** اذ كانت الملكة قال الشاعر
يرجع من ليل عينا لدم يارب ان الكبر يشهد خبرك ما يبرك بكلمة منه فيدق ان احداه الملكة
ما اكله من اربع عاين وقادوه من المعصية والما في ذلك لان كلمة من الله من غير الدور فيكون
تبارك من عليه قالوا شدي عيسى عند الله كمال اية وقيل من ذلك لان الله تعالى بشر في الكتب
كان الله الذي يخبرنا ان الله لا يخرج من افعاله متجاكلا في افعاله من البشارة بمعنى المدة اذ ان الله تعالى
شرك من ساعده واستقل من حاله فان وساعده هو الخضر الذي يث من الله السج وقيل ان الله يهتد
كما بعد بكلمة الله الثاني ان كماله في البشارة كذا قال بشاره من ولد اسم السج ولا يرى ويرى
قوله ان السج عيسى بن مريم رسول الله وكله ان الله صلى الله عليه وسلم ما ذكر الله في اسمه وهو عبد الملك لا
واقع على ذلك فغلب على المعنى فاختص في اسم سمي بالسج فمثل لا سمي بالبر كواين عن الحسن سعيد
وقيل لا سمي بالظفر من الذنوب وقيل لا سمي بالدهن بذكر فيه كذا في الآيات فمفسر عن الحسن
وقيل لا سمي به لانه ساجد وقيل لا لانه عذو من الشيطان الخضر وقيل لا لانه كان يسبح عن شأه

[illegible][illegible]

ويبلغ من هذا ان لا يحده ان المراد اني قابضك معك من الاضداد الى التساوي من غير وفاة فتوت عن الحسن كعب
 ما رجح صوابه الكلي عن عزم وعلى هذا القول يكون للشيء ما يلا من احد هاتين الى انك والى انك انما
 شيئا من لم توفيت كذا واستطيع انما اخذتها كما لا يخفى في نفسك من قولهم توفيت منه كذا لا يقتضيه قضاها
 الى غير ذلك وفاة يوم من انك الى الشيء عن ادراج تلك دفن ما ريد لعل انك وهول الذي شيئا بالليل
 الى حاكم الانتم اخرج الموت وقال الله تعالى لا تسجدوا لمن سوا من تعاد الى انك في ساجدا اكثر اذ انك انما
 رفات الموت عن ابن عباس وهو انما انك ساعات ما لا تحصى فيقولون هو على النعم اذا قيل انك
 انك ومثقفك لان الاول ولا وجب الريب بكذا فكيف كان عذابي وقد قبل العذاب بدل الله
 وما كان مستدرك حتى ينفذ من هذا من عن الفضائل ويد عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه واله ان رجلا
 وان ارجح انك قبل يوم القيمة قد صح عنه انه سئل كيف انتم اذا انزلتم منكم فاماكم منكم واما النارى
 في الصحيح وعلى هذا يكون قوله اني قابضك الموت بعد ذلك من التساوي وقوله انك الى فيه قلان
 احد ما اني انك الى ما الى شيء دفن الى التساوي فقال الله تعالى انك الى شيء لا يكون عليك
 الا امرى ولا تخزن من انك الى شيء كذا كذا يحكي عن ابراهيم عليه السلام اني ذهبت الى امرى الى الحيت
 امرى ربي ومن فعله الى الشام ذهابا الى يديه وقدره على من الذي يكثر رايه قلان احدها مطر
 اخر احك من بينهم وانما انك منهم انما ارجح جمل مناهم بما يهكم كفاية النجاسة من حيث كان خارج
 الى الجحيم انهم يحارون ولا تخزن انهم نظيره من بعد من كثر فيقولون انك انك كانوا رايه لان ذلك رجس طهر
 الله منه عن الجحيم وقدره واجعل الموت ابتورك في الدنيا والآخرة والى يوم القيمة مناه واجعل الذين آمنوا
 الذين كانوا عليك وكذلك في الغزاة والظفر والشرقة وقيل في الجحيم والنجس والنجس بدل انصارى قال ابن
 زيد هكذا لا يرى اليهود حيث كان الانزال من انصارى ولهذا قال الملائكة عنهم وان كان ثائفا لانسارى
 في بلادهم وغير جافهم عنهم وقوله الى يوم القيمة قال الجحيم في الدنيا ولا يكون لليهود ملك الى يوم القيمة
 كاللهم وقيل المعنى به الله تعالى على الجحيم كذا سمعنا انهم يتعادون كانت لهم شجرة على حدة لا يدخلون
 التبرير صرة معنى ما الاصرة فانما قاله انزل من سبع ثلاث اذاجا بعد وما المعنى فلان بين اسم كوصفا
 بعد عن وكان يقال من بعد ما عني انهم من بني اسم وسائر الانبياء في حق في ارباب التوحيد
 فلي هذا شرع له اذا كان مستند اعتقاده ولا يتروك هذا القول لوجه لان فيه ترجيح في الاسلام ولا

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ان السحر

اذ ان كل من استقر في علي بن ابي طالب استقر في الاسلام غير ان اليهود ارجعوا الى الاسلام هي اليهودية والنصارى ارجعوا الى
 النصرانية والقرية والنجيل انزلنا بعد ابراهيم عليه السلام عليهما السلام واحدنا انا كان علي بن ابي توبة
 والنصارى ينادون بالقرية وان كان من لا عهد فيه وصفنا ابراهيم عليه السلام بنبي اليهود والنصارى عهدنا
 هذا الموضع على ان كان مسلما فان فعل ما نالنا من الدين اسم الاسلام اولى بهن ثم قيل ان اليهود يعتقدون ان اليهود فاسم
 ان شئت بالقرية واعتقد شريعت النصارى واعتقدوا ان القرية اسم من نزل بالنجيل واعتقد شريعتهم فزواله
 سبحانه ودعوا اليه نزلت وارجعوا الى القرية والنجيل انزل الله اليه بعد ابراهيم نبيكم في عتقكم بحكمه ما اذا فعلنا
 بيننا وبينكم وبين النصارى حكم القرآن فان الاسلام عبادة عن الدين دون الحكم الشرعي ثم نزلنا بالاسلام كما نزلنا بالقرية
 شريعتهم فان قيل فماذا كان ابراهيم ثم كثر اهل الاسلام كما اني نزلنا بالقرية والنجيل انزل الله اليه بعد ابراهيم نبيكم في عتقكم بحكمه ما اذا فعلنا
 احكامهم بنسبتهم لا بحجبتهم لان من حكمهم انهم استقر اهل القرية في الصلاة ولم يكن ذلك في شريعتهم وانما قلنا انهم
 وان كان عتقا لبعض احكام القرية لان احكام النبي في الاسلام كانا اسلمين قبل ان يسلموا بالقرية والنجيل
 قائم القرآن والاحكام ما على الحقيقة وانما جعل جميع احكام الشريعة قائما هو كما ما بشر اليهود والنصارى
 وصلى الطاهر عليه السلام في قوله تعالى انما كان نبيا قد قبلنا ان كان دينا بعبادته حاجته حادته وحكمه
 فيما كان يعلم معناه حاجته انما هو علم ابراهيم عليه السلام وحده اسدى في القرية والنجيل انما هو علم ابراهيم عليه السلام وحده
 في بيده ما نزلنا عليه من علم الله سبحانه عليه ما نزلنا عليه من علم الله سبحانه عليه ما نزلنا عليه من علم الله سبحانه عليه
 شافا ابراهيم ورثه وكل الذين عليه دليل والله اعلم ان الله سبحانه يجمع الملوك وانما لا يسلط في ذلك ولا يسلط في
 ولا يقتضي قوله ما نزلنا من الطاهر علمه من عتقه بعبادته **والقرية** ما كان ابراهيم يهودا وكانوا يهودا وكانوا
 حقيقا مسلمين وانما كان من المشركين انما كانا التابا ابراهيم الذي بشره وصلى النبي والذين استغاثوا الله ربي
 المؤمنين **آياتنا** **القرية** تذكرنا الاصل نبي اليهود والنصارى والنجيل في سورة البقرة والقرية التي هي
 انهم من غير ابراهيم والقرية التي لا تعرف معنى النسل والمصلحة على تقدير بريرة فضل على فضلها افضل منه وفي
 هذا النسل الذي من غير ابراهيم بان يقولوا ان ابراهيم عليه السلام هو الذي لا يعرف معنى النسل والمصلحة على تقدير بريرة فضل على فضلها افضل منه وفي
 الذي على طرية الانا هو حيث هو عليه كالملا الذي يتبع الدليل في سلوك الطريق في التصحيح لا في التخلي
 صحيح الدليل عليه بحيث كونه كالملا الذي يتبع طرية الانا هو حيث هو عليه كالملا الذي يتبع الدليل في سلوك الطريق في التصحيح لا في التخلي
 ما كان ابراهيم يهودا انما ابراهيم عمه ويرا اعدا اليهودية والنصارى انما لا نأخذنا من قوله انما كان ابراهيم

التي اخرها الله تعالى ولا تمضوا ايها المؤمنون الا الحق تبين وديكم وهو دين الاسلام لا تصدقوا ان
 احدكم ما ارثتم من الدين فلا يبعث بغيركم الا من التمسوا تصديقكم ان يكون احدكم يحكمكم عندكم
 لان دينكم حلال ايمان وان الله يهديكم الله ان الفضل بيد الله تنتكز ان الله يهديكم الله ان الله يهديكم
 الله سبحانه عند تبليس اليهود عليهم في الاخرة لا يرسل عليه ما لا الفضل ان الله يهديكم الله ان الله يهديكم
 ربنا من خالفنا في ديننا ندين الله سبحانه انهم المحدثون المحدثون وتقولون ان الفضل بيد الله
 فيل يربيه بنو النوق وقيل الخ الخ اذ يهديكم الله في الله يهديكم الله في الله يهديكم الله في الله يهديكم
 وهو لما اراد عليه العالم بغيره من فساد في هذه الآية ولا تعلق ان النبوة ليست بحقيقة وكذلك
 الامانة لان الله سبحانه علمه بالنبوة فانه واسع الزجر مجاز وتقول واسع المقدر في فعل ما يشاء عالم
 بصلح الخلق وتقول يعلم بحسب رسالته يختص بجمته من فساد والله هو الفضل العظيم في تفسيره في
 سورة البقرة في العشر التي بعد المائة وفي هذه الآيات مجازات باخرة فليس احق الله عليه السلام او غيرها
 احدا عن امر الله التي يعلمها العالم الغريب وينهاض عن كبره واطف المزين في الشك على
 عقائدهم **قوله تعالى** ومن اهل الكتاب من اقامت فيه فتيانهم من اولادهم ومنهم من اقامت فيه فتيانهم
 يؤمنون بالله واليوم الآخر واما ذلك فانه قالوا ليس علينا في المؤمنين سبيل وتقولون على الله الكذب فيهم
 تلي من اتي يهود والذين اتوا بالكتاب في الآيات المجيبات **قوله تعالى** ومنهم من اقامت فيه فتيانهم
 وهو من اتي يهود ومنهم من اتي يهود ومنهم من اتي يهود ومنهم من اتي يهود ومنهم من اتي يهود
 بالكر والاشاع **قوله تعالى** اما يكون الله وان كان الله ان لا يجزى وغلط الراعي ان يبين عن ابي عمر
 وقال صلى الله عليه وسلم من هذا الله ان كان كبر كما حقيقا وقال الزهراء فها ذهب بعض العرب
 يسكنون الله او انتم ك ما قبلها يقولون منية ما يكون اسمهم وقدموا للاختصاص فاذ لا كذا بالكر
 عن ابي ابي الاشاع عن ابي الحسن **قوله تعالى** في سائر الاصل في سائر الاصل في سائر الاصل في سائر الاصل
 دنا من بين ثلث احد الفذين باكر كثر ما لا اسم لطلب الحنفية وجمعة باكر ودمت لثلاث مثلث
 ومثلكم من كبر الله واليه تال في المضاعفات ومثلكم وهي لغة ان الزهراء ودي ما في ثلث فاهل الحجاز
 يقولون اذيت واهل نجد يقولون وفيه **قوله تعالى** في سائر الاصل في سائر الاصل في سائر الاصل في سائر الاصل
 على فتيان من اهل البيت الا انه وصي على سائر الامانة وهما سمات في هذا الوجه لتأثير المعنى

كان في حركته وحرمة عليه وحيي يحق في عين احد هذا ارجاب عن الازل على جلال الانوار والجلال على هذا
الوجه كبر من ارفى بعضه واقفى مكتشفه فخر ذلك ما ثم بين متفلك لم يلب في تقدم ريد قال الفرجاح من انفت
تألم انكسفت من اوى الى اخوة لانهم كانوا اهل اليسر علينا في الايامين جليل والى انى انظر الى من اهل اليأس والافساد
على البيان الثاني وعلى هذا الوجه لا يكون مكتشفه والتم من على نعم ان على جراب الفنى ونعم جراب الانبثاق واما
حاز امار على لما يستحق الاسم من جرحين احدهما انزفت على كذا انزفت على (اسم) انكسفت انما على انظر الى
وذلك خالفت لافى الامارة **الفرق** عن ابن عباس قال لم يمت بعز لمن ان انسته بغير طارية وذاك
عنه من سلم او دعه جليل الفناء واما في اوقته من ذهب فادنا في قد حاله سبحانه في ينزل من ان
يدار لايروا اليك تصاحبان عازروا ذلك ان جلا من غير ان اسودعه وشارا فحاز في بعض القاسم
الذي يورث الامانة في هذه الآية الضار والذين لا يروا ودر الهم **المعنى** ثم كرجاء معاب التزم وان منهم
من يخرج عن العيب فقال من اهل الكتاب من ان تاتى على جسد ابي على نظار اى مال كثير على ما ينال فيه من
الامر الذى مضى ذكره اى اول السرقة يروى عليك اى بر مقتضى المطالع ولا يجوز فيه ربه من ان تاتى يدنا
اى على شرف دناءه لراى جسد ابي على قليل من اموال لا يروى لك عند المطالع ودم كنار الهم وادراج الامانة عليه
تاما سنا اما لان كذا رشتنا من على الحسن وانه يند ويقل لان تدم ما سنا ما لا يحصى والمطالع عن تدم ووجاه
وتدل الامانة على فاما لا يصح معه والمارة عن انكسفت قال ما دمت قائما على راسه وتدل تمانا اى على ما
ان يخلص ذلك لئلا ذلك لا يحصى والحيانة بانهم قالوا اليس علينا في الايامين سبيل هذا بايات العلم التى
اجعلها كالمزاجى دون الامانة ويصل الى الحيانة اى تالت اليه وهو علينا في احوال العرجب التى احبناها سبيل
لانهم مشركون عن تدار ووالسعد وتدل الامانة تتحول على من نعم الذى عاملناهم عليه وذلك انهم عاملوا جرحهم
من السلم من الحاقى فاستمع من على الحق من اذ الحق وقاموا انا عاقلان كذا التزم على ويستاد افارقتوه وصقل
حكم وادخل ان ذلك فى كسبهم قال نعم الله تعالى سئل ذلك بغير ليرتلك على الله الكذب وهم يقولون انهم يكونون
لان الله تعالى امرهم بخلاف ما كانوا على الحسن وان جرحوا ما سنا هم ايامين بعد كمن من اهل الكتاب او كذا ثم
سوكروهم اى الذي يجرى سبحانه عليهم ثم قال اى وفيه على ما يند وانبثاق لما بعد كذا قال اى الله سبحانه بذلك
يا احبنا لا يارو على ارجاب الزنا ما بعد اى الامانة من اوى بعدى يحتمل ان يكون المطالع فى بعد عاين على
اسم الله تعالى ثم على اهل الكذب فيكون سنا بعد الله وعهد الله اى عبادا ودم ونهيه يحتمل ان يكون عاين على

[illegible]

فمنكروا انزلت الامانات في قلوب الاولينى واما اعلمها باليه وجلى من غيره فقال انى لاعلم انك لاصدق ورسول الله
صلى الله عليه وادك سلم اصدق منك وان الله تعالى اصدق الناس والكثرة ورجع الى الحديثه واتبى حورا لاصح
نحوه البرى وها المرمى عن اى عبد الله على السلم وقيل نزلت في اهل الكتاب الذين كانوا يرون من بابى
تسل ستم ثم قال بعد البقرة صدقوا بغيره احسن والى الحديثه الى سلم **المعنى** لما بين الله سبحانه والى سلم
هو الذين الذين بالانفاة بين حالين فانه قال كيف يجرى الله عزما كما جاء بعد ما بينه ووجه احد هذان معنا كيف
يسلك الله بهم سبيل المؤمنين بالآثاره لهما الشا عليهم وقدم كما بعد ما بينه ثم انما اعلم انى التصديق كما قال
كيف اهدى الى الطريق وقد تمكنا لاطراف يدعهم بدلى اليان لاطراف وجهه الذى هداهم به ربه ذكره ولا طم
عينه وثنا لخالق المراد كيف يهديهم الله الى الجنته ويشير الى الجنته وقوله وشهد ان لا اله الا الله وحده على
بعد ما بينه ووجهه كونه ما وشهد هذا ان اشهد هذا الى انك لا تسحق بوجاهتهم اليان شاي ابراهيم
الحج وقيل انك من قبل جاتهم ما فى كتبهم من البشاره فيهم واما الله لا يهدي القوم الظالمين ان الاشكال بالفتح
سلك المحسنين ولا يشيع ولا يهديهم الى طريق الجنته بل الى طريق الهلكة المحسنين دون الهداية
في قوله واما قوله فهدى ياهم الى ارباب ايمان فهدى انما هو انما ان الذى تسحق به الشرايب ليس بالارادة
ما لا على انهم قد كانوا فها هم من مدين حقيقه المشرايب وان الله لا يهدي القوم الظالمين فلهذا تسحق الخالف به اوله المشرايب
على انهم ان على لغة الله هو ابراهيم هو من وصفه وتوفى ملكه والناس وهو دعاهم عليه الفريسيان
يعلهم الله من حيث حال الذين فيها الى انى الله يتجودهم فيما احتسبوا الله فوه القاصد لا يصفى غمهم
اي لا يهدى عليهم ولا يهدى لهم الى ان لا يهدى لهم الى الجنته ولا يهدى عنهم القاصد من قسالى وقد اخبروا انما اعلم
للتوفى ولا اله الا الله من حالهم انهم لا يهدى ولا يهدى من كما قاله ليدردوا على انهم على ان القاصد ليس
وانهم انزلت انما انما بالى الله عن اكثر المشاكل الى الذين تابوا من بعد ذلك وصالحوا انما اودوا كما هو
الى الذين اوصاهم اخبرهم ورجعوا على ان يشوا على الاساءه وقوله احسن من قبل من قال اوصاهم انما بعد القصة
وصلا واما لانا ذلك ليس بشرط من جهة التوفى لى انما تسحق لصلوات مات مومنا لا لاجل ما
الله غفيرة يغفر لهم ذنوبهم جميعا وبسبب الجنته وذكر المفسر وادى على انما تسحق القاصد بالقرنة تسحق
لا يجوز المرافعة اكله لا يجوز بغيره بالمفسر وان ما يعلت بالمفسر ما يكون له المرافعة **فانما** الذين
كتموا بعد ما بينهم فانه اذا كتموا انهم لا يتقبلون ربه ثم لا كتموا الصلوات اية **المراد** قلنا نزلت في اهل الكتاب

يقال

لو وجد اليه الشيطان ان تبادر بجهاد الكفر به لم يقبله لانه لم يزل في كنفه كنف قسدي به
فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
عقاب كليم و ما لم يزل من ناحيته من ذكرنا معناه **فان كان** في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
موت في فان الله عليه السلام **اللعنة** الله عليه من السعد من البر في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
هذا القسدي الواصل الى الصبر في القسدي الى الله في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
الشر **المعنى** ان تبادر الى ان تبادر الى الله في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
وقيل هذا الطامة والقي في مقابل وعطو قتل مشاء في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
تجرب في حتى تنفق ما تحب ان حتى تنفق المال انما في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
ولما تجش من فاني اسلككم وذلك في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
الله سبحانه في الاصل عن ابن عباس الحسن وقيل هو جمع ما تنفق الحوائ في سبيل الخير است عن مجاهد ومائة تنفق في
عن ابن عباس في الشري علىهم ثوابا في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
آثر الله يوم القيمة من احب شيئا فله الله قال الله يوم القيمة كان العباد يكافرون بنا في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
وانا انا في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
فقال الله في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
رسول الله صلى الله عليه وسلم في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
قد قبلها من الله في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
وكانت ابا في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
فقال له ابن جبريت في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
ارفع في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
يجوز ما ارشده من هلك اوسر والنا هرق في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
فان استقلت ان كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
من ان ما حبت ان كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
الذين كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به

فان الله

فان الله عليه السلام بالذات على حياض الشيطان ان كان الله سبحانه في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
وامتنع من ان في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
على الحد الذي يتعلم من حسن الحية او غيرها فان قيل كيف قال سبحانه ان تبادر الى الله في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
يا النبي وان لم يتقبل الكلام يخرج من كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
في الغيب في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
عمران في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
هنا لا يات بها انما كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
لا يكون امتناع عنه الفية الى القسدي في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
كان حجة في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
صادقين في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
الكذب في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
الى الله من جهة تبادر الى الله في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
كذب عليه في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
على ذلك في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
على في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
الكل في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
يعتق في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
فقد ان شاء الله ان يحرم العرف في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
وقيل حرم اسرائيل على نفسه في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
الحسن في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
كيف حرم على نفسه في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
من الرضا في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به
على في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به فيكون له في كنفه كنف قسدي به

فقتل نذرهم عليهم ما كانوا يخرجون من قبل وطأ السما ابراهيم يعقوب عبد الله وقيل ابحره الله عليهم في القفرة
والاخر نذرهم بعد القفرة بظلمهم وكلمهم وكان نبي اسرائيل اذا صاروا نبي عظيم احسن الله عليهم طوعا وكليبا
وسب عليهم جهنم وهو الموت وذلك قوله اضل من الذين هادوا من عابهم طغيان استحق لهم العلي
وقيل انهم كانوا يخرجون من القفرة واما هوشع حين علم على انهم اتيوا لايام لاننا انما نخرجهم الى
الله عن الغض ان نكذبهم الله تعالى قال لا يجهنم قرا بالقوة صحت بكون انما نكذبهم لاننا انما نكذبهم سوا نبي
في عهدكم ما يخرج عليهم الله واهم بالانبياء ما دانتم ولا ما ينادون ان كان في القفرة انما كانت حلالا لا لايام واما
حينما اسرا ابراهيم نازحوا على اتيان القفرة لعلهم يصدق النبي وكذبهم وكان ذلك وليد طاهر على حجة نبيتنا
صلوات الله عليه والاساءة على ما في القفرة نازحوا على كذبهم من غير ان تعلم القفرة وقدا ما في افراق الكذب على الله
من بعد انهم لم يجدوا الله نازح القفرة من الله الكذب هم الظالمون لانهم لم يصدقوا الله في القفرة
عليهم واما انهم بعد ذلك من كذبهم فالسح انما استحق الزميد الكذب على الله على كل حال لانهم اذ اصابوا نبيهم بعد
امانة الحجر عليه ومن كذبهم فالسح انما استحق الزميد الكذب على الله على كل حال لانهم اذ اصابوا نبيهم بعد
هذا لا يبرأ بائنه انما استحق الزميد الكذب على الله على كل حال لانهم اذ اصابوا نبيهم بعد
سحروا على نبيهم وقيل انما استحق الزميد الكذب على الله على كل حال لانهم اذ اصابوا نبيهم بعد
نازحوا الله تعالى لا يبرأ الكذب على الله على كل حال لانهم اذ اصابوا نبيهم بعد
آية الله الابلع كالحق في ابله لاسال بين الشقاق فالنبي للولد واثاني فستد منه وبالناس ثمان
شديد بندي لانهم لم يصدقوا نبيهم في نفسه واصل الخيف الاستقامة والاصف المايل القدر اخف من اذليل
اصلا ليل الخيف من المايل الحق ما كان عليه ابراهيم من الشيع **العقبي** ثم بين حجاز ان الصديقين
بقتل نذر صدق الله في كل الكلام كما وجد في نبي اسرائيل على نفسه وفي انهم ابراهيم معان وبنه لا
ناجوا لانه ابراهيم في سبهم لم يولد واباها حيفا في مستحق على الدنيا في هوشع نبي في حجره وشكوه
ماكله تلك الشريعة في الشريعة في الايمان ما يولد ابان المايلة الى الحق وما كان من المشركين من الله
سبحان ابراهيم ما كان نبي الله في نفسه واصل الخيف الاستقامة والاصف المايل القدر اخف من اذليل
كان من المشركين ودينهم في النصيب ان نبي الله ما كان مستقدا بشره من تقدم من الانبياء ولكن واثاني فستد
ابراهيم فقتل نذر ناله ما يستحق عليه ابراهيم فقتل نذر ناله ما يستحق عليه ابراهيم فقتل نذر ناله ما يستحق عليه ابراهيم

[illegible]

عند الله تعالى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العزة سبيل الفهم والدين كسبتي الكفر في الجحيم وفي هذا الآية
وقوله على ما قد مر من قال ان الاستقام من العدل لا والله سبحانه اوجب الجحيم على المستقيم ثم جازى الله به
وذلك لا يكون الا على من لم يمتحسب **الخطبة** جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
ارادهم من بعد تعظيم اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
تمت قل يا اهل الكتاب لم تذكرون يا اهل الكتاب الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
عن سبيل الله من ان تنفقوا ما كنتم تشهدوا وما الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
نيت التي ايقن بها عبد الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
ما تطلبه من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
المرء بمناذره على طلبه من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
على الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
والاستقامت لله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
الكتاب من ان في موضع نصب ما من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
السبيل **المعنى** ثم عاد الكلام الى الجحيم اهل الكتاب فقال سبحانه تعالى الجحيم صراط مستقيم
ويقال لله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
نحوهم من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
يحيى الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
عن ذلك بل يجوز ان يراد به يا اهل الكتاب الجحيم من حيث هو الا ان الجحيم صراط مستقيم
به مكانه قبل ما من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
على ذلك الاستقامت من حيث هو الا ان الجحيم صراط مستقيم
شبهه على ما قد مر من قال ان الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
عليه عام بهاس قيام الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
على جحيمه لا تظلم في استقامته الى الايمان ولا عجز عن خطابه في موضع آخر واراد به صلى الله عليه وآله وسلم
مما لم يستقامت من الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
ينفون الكفر من بين يديهم من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت

انهم

انهم كانوا يعرفون من لا يدين بالحق جحيمهم الجحيم التي كانت بينهم في الجحيم حتى جازى الله سبحانه اهل الجحيم
في الجحيم من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
لم تصدقوا بالكتاب التي وان تصدقتم في كتابكم عن الحسن ويقل بالحق من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
عن سبيل الحق وهو الشلال كما قال سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
السبيل لا يدين من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
شعير تقدم البشارة بحديثكم كيف تصدقتم عن من يطلبه من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
عند الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
بما يتعلق بالدين والله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
رسوله من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
بازيغيب منه ما لا تراه من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
العبدية من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
اي لا مانع من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
لما اوتي من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
تسلموا وليتذكروا في شئكم من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
الذين آمنوا الى قدوة الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
ان تطيعوا من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
التي كانت بينكم في الجحيم من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
فقال وكيف تذكروا في شئكم من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
الذين آمنوا من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
ما من عليكم في القرآن المجيد من الايات التي اوتيت على صفة الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
يعني صلاتكم على الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت
مثل هذه الامور التي هي من الله سبحانه اهل الجحيم فمما جازى الله به ان الله سبحانه اهل الكتاب استقامت

يذكر آيات الله الباقية والليل يوم ينجذون يوم ينجذون فاقه ما لم يسمع الاخر واما قوله بالمرحوم فيمنع من
الكفر وكسار عيون في الحيات والملك من الصالحين آيات **الكتاب** قيل في هذا انما كان احداهما في مثل
مع قال الشاعر جلد من كلفه الصبح من كحل ان حله والليل يتحل ويكحل الاضواء والاولو المساء على الماد
وفي من الرمز من الرمز بين السمر والجلد ان السمر على القدم بما يجوز ان يتقدم منه وهي محبة وهذا الاصل
وهو من السمر على القدم بما لا ينبغي ان يتقدم منه وهي محبة وهذا الاصل **الكتاب** قيل في هذا
الاخر ان الله اسم الله من سجد جماعة ثالثا جبار الود وما كان يحمله الاشرار انما نزل الله تعالى في السور
الى قول من الصالحين عن ابن عباس ومما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اهل الجحيم والذين
من الجنة وثانيه من انهم كانوا على عهد علي بن ابي طالب بعد اموالهم **الحق** ليسوا من اهل الجنة
فالله لا يصحح ان هذا وقت تمام وقول من اهل الكتاب ان الله كلام ومما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اهل الكتاب
اي ليس الذين ذكرنا من اهل الكتاب من ان ليس الذين استقر من اهل الكتاب كعب الله من سجد واحدا والذين
لم يروا من اهل الكتاب من الذين جازوا في ايمانهم من اهل الكتاب امة فائدة تحصل منها ان
الاخر انهم قد كانوا اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
كل من كانت امة قبله مشبهة بالخال والحي فقال علي بن ابي طالب ليسوا من اهل الكتاب منهم الجاهل ومنهم النجس
يكون منهم الجاهل ومنهم النجس من اهل الكتاب فقال علي بن ابي طالب ليسوا من اهل الكتاب منهم الجاهل ومنهم النجس
وحيث انهم قد كانوا اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
ليس لهم كما كان لا يراهم اهل الكتاب في جنة فاجابوا الله سبحانه انه غير متساويين لان هذه المقابلة بين النبي
والاستعداد قال الفقيه الحنفى منهم انما يتاخر في امة فائدة تحصل منها انهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
ايها القبا في الامم مطيع ما اولى ارشد طلبة العلم قيل ان علي بن ابي طالب قال احرار اهل الامم حلت وديارهم
قدما خاضع متسايل لم يقل انهم لان حاله في المنبر يعني ان اهل الامم غيرهم على هذا يكون رغبته على
الفعل وقيل لا يستحق امة هادية فانه صا لا على القرابة الا لا يفرغ على الاستعداد والكل خارج عن هذا القول
ليست بها صاحبة الامة ففقدت لان ذكر الامم في جنة في قوله منهم الجاهل والذين من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
ليكونوا اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
وقولنا انهم قد كانوا اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا

عاد من الحسن ومما يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
اي من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
يعني وهذا القول لا يثبت الا على دعوى من ادعى انهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
وهو الذي انما بالليل ساعة وليلة من الحسن والذين من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
الذين انما اهل الكتاب لا يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
والساعة الاخر من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
في الصلوة على هذا يكون معناه ومع ذلك لا يصح ذلك ويكون ان الله لم يخلق جلا قبل معناه بصلواته فعباد
بالسجود والصلوة لان السجود والصلوة من الاجناس والصلوة من الاجناس والصلوة من الاجناس والصلوة من الاجناس
في السجود والصلوة وعلى هذا يكون ان الله لا يخلق جلا قبل معناه بصلواته فعباد
بالله في جميع صفاته والصلوة من الاجناس والصلوة من الاجناس والصلوة من الاجناس والصلوة من الاجناس
يحيى ومنه عن الملك من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
الذين انما اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
واولئك من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
سورة الدليل من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
الدنيا وانما يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
بالليل ساعة وليلة من الحسن والذين من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
وابن الصالحين من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
بالسنة آية **الكتاب** قيل في هذا ان الله لا يخلق جلا قبل معناه بصلواته فعباد
وهذا قوله ان الله لا يخلق جلا قبل معناه بصلواته فعباد
خلطه من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
يحيى ومنه عن الملك من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
الاخر انهم قد كانوا اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا
منع حكم جلا في من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا في الدنيا لانهم كانوا من اهل الجنة من قبل ان يولدوا

يعزب عن قبيح ما يعذب من بكاء و ملاه عذبة ربيهم آية **اللعن** انما ذكر لفظ الانا لمن فاتها
يتامل ما بعد ما لا يعقل لانما بعد الجفن ولما قال من في السموات لم يدخل منه الا الضيق لان الجمل على
القلب وان ليس بخصبة **اللعن** لما قال ليس من الامر شي عذبة ذلك بان الامر كله تعالى الله
ما في السموات وما في الارض منكم وما كان منكم احد الا على الخلق من نعمكم كيف يشاء و اجزاء و افاضة
يعزب عن كماله و ما في من ذنوبهم فلا يرادهم بل اذ لم ياتهم عليها رحمة و عذبة و يعزب من شأ
اخر يعزب الكبر من من يشاء من بيني و بينكم ان عاتق الله تعالى عذبة و ما عليه منق من ان الله
لا يعزب عن ذنوبه الا و لا ذلك لكننا نجوز العن من الجميع عذبة و ما قال انهم الله سبحانه الامر في
والعن فاما من يعزب لوس و كذا و تعذبه ليقف الكلف من الحرف و الجوار فاما من من عذبة
سجدة و لا يس من من سجدة و لا من من عذبة الله حشر و لا يس من رحمة كذا قال سبحانه و لا يس
مكر الله الا انهم الحشر و لا يس من من سجدة الله الا انهم الحشر و لا يس من رحمة كذا قال سبحانه
لورثك جوار الله من و حشره لا عند لا عند فاعلم العن ان و العذاب بالشيء لان شيته مطانة للحكمة
تلا و لا و اما في الحشر و حشره و حشره كيف يعذب الله تعالى عباده و الاجرام مع سوء حشره
رحمة لان عذاب حشره و لا يكون من رحمة رقة القلب كما كان الامر حشره و عن ان حشره قال صلى الله عليه و سلم
و يعزب من شأ من حشره و لا يس من حشره **و قد عذبت** يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة
و انظر الله لكم انتم تظلمون و انظر الله انما التي احدثت لكم كذا في الحشر و الله و انظر الله حشره
تلا يا ايها **اللعن** لما ذكر الله سبحانه ان لا تعذبوا في العذاب من شأ و حشره و لا يس من حشره
لا يستحقوا عليه العذاب و هو الذي لا يشاء يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة
لاكل منظر الانواع و كان عذبة من العذاب انما يعزب من عذبة و لا يس من حشره و لا يس من حشره
الحال تيلد هو ربا الجاهل عن مجاهد و عذبة انما يعزب من عذبة و لا يس من حشره و لا يس من حشره
بالناحية اجلة و عذبة كل الحشر عن اجل الحشر و عذبة و لا يس من حشره و لا يس من حشره
فيه كما يات حشره في المظهر من حشره المضاف و حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره
و حشره على حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره
يكون الى حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره و لا يس من حشره

[illegible]

التي مضت في هذا دليل واضح على ان العزم والمجاهدة في عبادة الله وان يكون له جبارا قال النبي
ما عني رجل من طلبة نظار الله ما علم في ذكره سبحانه ان الله يحب المحسن والمحسن هو المني عن غيره على وجه
عادي ومن وجه التمتع ويكون المحسن ايضاً هذا لما على الانفعال المحسوس من وجه الطاعات والتهاب وبالله التوفيق
ورفعان جارية الحسن عليها السلام جعلت في كل ليلة للمكة ليتيميا للمسكنة فمطهر الاربعين من بيدها
فمنه من ربه اليها ثبات الجارية ان الله تعالى تفرعها الكاهنات الغبطة قال لما تداخلت غفلة على ثالث العائنين
عن ثلاثين قال قد غفل الله عنك ثالث والله لا يجزى المحسن قال اذهبي فانت حرة برحمة الله تعالى **قوله**
تعالى والذين اذا اتوا لنامسة او طلقوا النسيء ذكروا الله فاستمعوا له وانذروهم ومن يفعل ذلك فليس له اجر الله العظيم
يظهر على انه لم يزلوا او لم يزلوا مع مفسدة من تهمه بجنايات كثيرة من تحتها الا انها ارجأ
فيها وتحت اجل الفاعلين كآيات **النفس** اصل النامسة النفس وهي كل ما خرج من العظم النسيء هو اي
الذين ينفذون ذلك قبل الطلاق لئلا يفسد الطلاق في النفس او النسيء في النفس او النسيء في النفس او النسيء في النفس
والنسيء في النفس او النسيء في النفس او النسيء في النفس او النسيء في النفس او النسيء في النفس او النسيء في النفس
عروض النفس الكما في النسيء اعلاها المحسن في النسيء لئلا يفسد النسيء في النفس او النسيء في النفس او النسيء في النفس
حريها **الاقرب** والذين عطف على المؤمنين وتدل نفع على الاستيفاء كانه عطف على من فعله
الاول في قوله تعالى وعلى الذين اتوا من فرسان ويجوز ان يكون راجعاً الى الذين ويكون محلاً لغيره على المصح
وقوله الا الله يرفع الله على النبي اعلى الناس وليس قبله محمد وقدره وهل ينفع الذين يسلوا الله اول
راي لحد الله اول من راي احد فيمنع الذين في الله ومناه لا ينفع الذين في الله لان الاستيفاء قد منع
منع النبي ومنع اجل العاصي المحسن من المصح محمد نفع وتقدره ومنع اجل العاصي المحسن من المصح محمد نفع
وي ان قوله تعالى المؤمنين قالوا يا رسول الله انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
وسد مكنز على عبته ابراهيم انك لا اوتىك الله ذلك فكنت رحمة الله بهم فزك كآية فقال ١٣
الاخبركم بحديث من ذكره وقرا عليهم هذا الحديث عدي بن مسعود وفي ذلك تسهيل لما كانت شدة فيه على
في سائر اهل البيت لا اسفد بكلامه وتدل في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
التي ليس بجيد في البيت اجود من غيره في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
منهم باقي النبي صفة كره ذلك فزك الله من عطا **المعنى** والذين اذا اتوا لنامسة او طلقوا النسيء ذكروا الله فاستمعوا له

احسنوا

احتسبوا ان القاحشة منكم النفس قبل النامسة الزنا عظم النفس ما لم يمسحوا من الله في رجاسه قبل
النامسة لكبار عظم النفس الضاري عن النامسة عبد الجبار راحم الهدى في قبل النامسة ام الحسنة طاهرة
وطاهرة الا انها لا تترك الاكل الكبير وعن علي بن عيسى ومثل فعلوا النامسة مثلاً او تطلقوا النسيء مثلاً او يسلوا
الله ما خرجوا من النامسة ناسخاً في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
ومثل ذلك في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
والله من العطف فضل الله سبحانه وبلغ كره جليل منه وهو النامسة في تحجب العاصين في النسيء طلب
المغفرة فاما ما في بعض من العطف للذين في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
ربما اعتقدوا ان من يتدل عنه كره ما في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
الذين في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
عن بعضنا بعض من قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
والمؤمنون عطفوا على المؤمنين وتدل نفع على الاستيفاء كانه عطف على من فعله
الاول في قوله تعالى وعلى الذين اتوا من فرسان ويجوز ان يكون راجعاً الى الذين ويكون محلاً لغيره على المصح
وقوله الا الله يرفع الله على النبي اعلى الناس وليس قبله محمد وقدره وهل ينفع الذين يسلوا الله اول
راي لحد الله اول من راي احد فيمنع الذين في الله ومناه لا ينفع الذين في الله لان الاستيفاء قد منع
منع النبي ومنع اجل العاصي المحسن من المصح محمد نفع وتقدره ومنع اجل العاصي المحسن من المصح محمد نفع
وي ان قوله تعالى المؤمنين قالوا يا رسول الله انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
وسد مكنز على عبته ابراهيم انك لا اوتىك الله ذلك فكنت رحمة الله بهم فزك كآية فقال ١٣
الاخبركم بحديث من ذكره وقرا عليهم هذا الحديث عدي بن مسعود وفي ذلك تسهيل لما كانت شدة فيه على
في سائر اهل البيت لا اسفد بكلامه وتدل في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
التي ليس بجيد في البيت اجود من غيره في قوله تعالى انزلنا على الله ما كان احد من اهل البيت اذا اراد ان يصحح كنهان
منهم باقي النبي صفة كره ذلك فزك الله من عطا **المعنى** والذين اذا اتوا لنامسة او طلقوا النسيء ذكروا الله فاستمعوا له

النظم قل ان

ان عسك قرح ففقد من العظم قرح مثله وكذلك الامام قدسها بين الناس ولا يعلم الله الذين آمنوا ويحتج
سنة شهر كثر والله لا يحب الظالمين **فان قلت** انك تراه قلا يبري على قرح وقرح مثل الصف والكرة والكرة
والدنيا والدين والنفوس والشهد قال الحسن بن علي بن فضال نعم هذا هو المعنى ان الله تعالى لا يبري
الظالمات يا صاحبا هذا القرح من الظالمات بل في ذلك شفاة اني بينه وبينه لان الله تعالى يعلم بالغييب **الجنة**
الرحمن الصف والرحمن والرحمن ما عرني من الليل الا اني نادى يا محمد يا اخي وصوتته العليا جميعا العديت
والعلي يا قريبن اللس واللس واللس لا لسل لصرت يا حسان واللس لصرت فقل الله لا يبري من المراه لغيري من اول
الخلق الا من نزلت انا اجل الكرة له عليه وتناول قرح الشجر في اصاب من بعضه الى بعض وضعت الله في الدنيا
ونجها القنا وريث الصف الملاءم في الحرب **الحرب** واثم اهلون بجلد في موضع الحال كذا قال
لا تخشوا عاقلين في تصوير على الاعوان فيجتمعون ان يكون لا موضع لها من الحرب لانها اغراض بعد مكنة
ولا تعقل ولا تخشون ان كنتم من بين واثم اهلون من ذلك وقد يعلم الله العلم على ذلك كخوف يدي
عليه والكلام وتقره يعلم الله الذين آمنوا اولواها رجوا ان يملكون من اولها الذي في المذلة وتقره
تدولوا على الناس لعرب من القبر يعلم الله الذين آمنوا **الزوال** قيل زلت اية عليه للرواية لما
قالوا من بعد القتل والجحيم عذابي وتارة ما نرى في صحاحه وقيل لما انهم المسلمون في المشرك في المشرك ما نزل
الذي يحيل للمشركين في ان يبذلوا عليهم الخيل قال النبي صلى الله عليه وسلم علي الله لا تفرق في الايام اللهم
ليس بعدك بعذر البلاء الا هذه القرية فان الله لا يبري باب نفسه ما وصعد الخيل وبر ما حيل القرية
حتى يخرجهم بعد المسلمين الخيل فذلك ما نزل واثم الاعوان عوان جاس وقيل زلت اية بعد يوم
احد حين ارسل الله على النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى انزل على المسلمين فان الله تعالى هذه الآية عن النبي صلى الله عليه وسلم
لا يخرج الى من شهد من الاناس ناشد ذلك على المسلمين فان الله تعالى هذه الآية عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولا تنزل في انفا التزم اية **المنحني** ثم حشد الله سبحانه المسلمين على الجند ونهاهم عن الزحف والفرار واثم
العبد في الحال حسن العاقبة في ما انزل ولا تنزل ولا تضعف عن قتال عدوكم ولا تخشوا زواياكم
في ايامكم واما انكم تزل ولا تضعف ايامكم من الجحيم ولا تخشوا زواياكم من المصائب بقتل الاخوان وقيل
لا تنزل ايامكم من الزحف ولا تخشوا زواياكم من المصائب بقتل الاخوان وقيل لا تنزل ايامكم من الزحف

[illegible]

فالشكل هو بنفسه الحرة والموت مناد البنية التي تحتاج الحرة إليها بفعل ما فيه يضاف العاقل التي تحتاج
إليها الحرة وقيل الموت منى جسد الحرة والصحيح الأول من يتكلم على عبثه يعني غير مدعونه فيه من غير الله
شيئا إلا لا يخرج عليه المضار وهو غير متناه عليه لا يستحق العتاب الدائم ويتحيز الله لا تكتفى بثبت الله
الناظر على كل شيء نعم الله تعالى على ما عرفتم به ما قيل أريد بالظالمين المطيعين لأن الطاعات هي شكر الله على نعمه
بما قيل فقال الرجل العربي لأن ذلك من غير الله شيئا بل على مني العبد فكان من يقدع عا دهر وعلي دون شكر
ومن يقدع غيره إليه **فصل** في ذكر ما كان فيهم من محركات كذا فيهم يشتمون من غير الله على الله عليه السلام على ما كان
منه وما هو من غير الله من أن يقال لهم في ذلك كيف عرف الله عن الحسن فريش وشتمهم من منكر ما والمحمد في منكر
على من منى الرضا عليه السلام عن الحسن عليه السلام أن قالوا ما سمعنا من الرجل الجهم أن يكون ما روي
له في الجاهل لا يفصل الله ما بين من كانت لهم مشقة وصغرهم من الله والحمد لله ما روي في مشقة من
منه وما هو من الله وضعت فيهم ما هو من الله من أن قالوا من ذلك المفسر من من من ذلك
فأما من الذي في ذلك قال الرجل الباقر فقلت له يا رسول الله سمعنا قال الرجل أنا أرى هؤلاء في ذلك من الله
الله صلى الله عليه وسلم استعجابي ولا أشكر الكفني وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحسدوا
بين اسمي وكفني أنا أرى الله صلى الله عليه وسلم في ذلك على ما به عليه السلام وعن علي بن أبي طالب
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحسدوا من يرد من ذلك الحرة فقلت له يا رسول الله سمعنا من
الباقر الله كما ما روي من يرد من ذلك الذي لا يفرق من من يرد من ذلك الحرة فقلت له يا رسول الله سمعنا من
أية **فصل** كتابا في النفس على المصداق بعد ما وجد على ذلك الكلام مع العام بأن كل ما يكون في نفسه
أهو تشبهه كتب الله ذلك كتابا قال الأخفش اللام في قوله وما كان نفس متفردا فقلت عليه ما هي
وتفرد وما كان نفس أن تفت أي لا تفت **المعنى** وما كان نفس أن تفت الإذ أن الله معنا ما كان
لنفس الإذ أن الله وشكره ما كان لله أن يتخذ له دار قبله وما كان لكم أن تفتيكم بحججه ما كان منكم تفتي
شجرها لأن أياها الشجر لا يخل تحت قبة الشجر في الأجزاء بأن الموت لا يكون إلا أن الله وكلها
تسلي ما كان النفس من التي هو من جهة أن يذوق الله ومناه أروى الله عليه ما ذكرتم أن مات فلما
برفت له الله تعالى عليه كنتم من الناس فلا تزدوا حصة ترك دينه بعد من يري أن الله تعالى عليه ما كان
حيث لا يرد له الإذن السائر فلا تزدوا حصة ترك دينه بعد من يري أن الله تعالى عليه ما كان

ما كان ذلك انصرف رسول الله صلى الله عليه وآله الى خلف الحصى وهو يترجم الى الخبز فقال القوم
 يا رسول الله لا يعطيك عليه جبل فان قال دع حتى اذا نامت مكانا في قتل ذلك يا قبيح رسول الله صلى الله عليه وآله
 عندي ركله لعلمنا كل يوم ثمة ذرة اشك عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان شاء الله اكلوا من احدوا
 من ثمنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله هو الحزب ابن العرش ثم قبله فخلعت في عنقه وحده حدثه فقهه من فيه
 وهو يحزن لا يحزن انفسه ومن قبله فتلقى محمدا فاحبوا فاقوا اليه فليلك ما قال لي ان كانت هذه الطينة
 بريئة ومصر لغيركم العين قال اني املك بغيري على عهد تلك الفلانة لعنتني فلم يلبث ان ابرأ حتى مات قالوا
 الناس انهم هو اهل القدر قتل قتال بعض المسلمين ليت لنا رسول الله صلى الله عليه وآله فيناخذنا اما نحن اني احب
 وبعضهم ليسوا اهل القدر لا بد لهم قال اناس من اهل الفناء ان كان محمد قتل فالحق ابيكم ان الله قال ان من
 انصر عن امر من الله ما تم ان كان مني قتل فان رجبكم مني مثل ما قصصتكم فالحق بعد رسول الله
 صلى الله عليه وآله ما كان قاتله اهل ما قاتله عليه رسول الله صلى الله عليه وآله ولا ذروا على ما مات عليه ثم قال
 اني اعتقد ذلك ما رآه ولا يعني المسلمين ولا اهل البيت ولا اهل البيت ولا اهل البيت ثم شابهة قتال
 حتى قتل من ان رسول الله صلى الله عليه وآله مطلق الى الحضر وهو يومئذ في الناس فاولون عرف رسول الله صلى الله عليه وآله
 قال عززت عنده تحت الغنم ثم ان تاريت ما على سوي يا معشر المسلمين ابشر وارسل الله صلى الله عليه وآله
 ما كان فاشا الى ان ابيك فاجتازت اليه طائفة من اصحابه فقامم النبي صلى الله عليه وآله يا رسول الله فديناك
 يا ابانا واهلنا اما الخبر انك قلت في عتب قتلنا فاني من فاني الله تعالى واخبرنا لا رسل الا
المتقى ثم بين سبحانه ان لا يضي ان يترك امر الله ما كان لا يترك بين اظهروا ولم يكن قتال ما وجدنا لا رسل
 قد خلعت من قبل الاصل يعني انه بشر اختاره الله لسان الخلق فوضعت قبله رسل بمشاوره فاعلموا ان
 ومصر ما قاتلهم فاضه وان يوت كما ماتت اهل قبل فليس الموت يستحيل عليه ولا القتل قتل
 او ادان اصحابه لا يترككم يرتدوا عندهم وتعلم فاقتمها بهم ثم اكد ذلك فقال سبحانه فان مات
 او قتل انبئتم على ايمانكم فما كان الله او قتلوا الكفار وقدموا فابعدا بانيكم نسبي الزناد انبئنا
 على القتب اهل الرجوع المتعوي لان الزود خرج الى القتل وان كان اذ قتالهم خرج الى التبع
 ما يكون من المشي الى الله فقله فان الله الخالص من صورة صورة الاسترام رسل الخيارات افساد على الصالحين
 والخطاة على الصالحين فقله مات او قتل ولا اعلى ان الموت غير القتل الا ان لا يعطى على نفسه

على المدينه لسوء الظن فليعلم من ان احسن ما بين يدي من اربعة وعشرين من اهل بيته من انفسهم انهم قد
انفسهم وقيل على المدينه ان العرب هلك هلك ومعا كان هو حلقه انفسهم هذا الرب تطلق هذا الشك
على هؤلاء من اجل انفسهم من غير وعظ من انفسهم على الجاهلية اي من هرب ان الله لا يفرح بغير اهل
كلهم في الجاهلية من كل كلف اهل الجاهلية وهم الكفار الذين رعدوا من رعبه وكانوا من الجاهلية كلهم وقيل
ظلم ما ذكر بعد من قوله من هرب ان من انفسهم والظفر نصيب ما ذكره على سبيل التخييل لا على سبيل العلم ان
لنا الفقه على قوله اي ليس لنا من ذلك شيء وقيل ان معناه اننا انفسهم انما كانا لا نعلم انفسنا من
وكان هذا التامل بعد الله من رعبه من انفسهم انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
يقا ولا حاد من انفسهم ولا فاجر من انفسهم ولا فاجر من انفسهم ولا فاجر من انفسهم ولا فاجر من انفسهم
بالله من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
لكن من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
يبس على الله على ما ذكره من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
لهم الذين كتب عليهم التقليل الى ما جسد قبل فيه فقل ان احد هان من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
ويخلص عن انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
والنفس من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
التقليل الى ما جسد من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
كما لا يعرفه وليس في ذلك ان المشركين يعرفون على انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
لا يخافون ذلك علم انهم تاملون في انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
وليت في الله في حقيقته انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
شاهد على ما علم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
وقيل ان عطف على انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
لنا من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
جسد وقيل من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
عطف على انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من

ما يريكم

ما يريكم من عجائب حسنه بخصيص انكم وهذا التخصيص خاص للمؤمنين واولئنا الذين واولئنا الذين واولئنا الذين
من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
نفس ان الذين تركوا انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
عقود **الحق** انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
اول الذين تركوا انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
عن انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
الذين تركوا انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
شركاء من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
الرجال ولقد علم انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
المؤمنين ان الله عز وجل علم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
وما من من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
التي علم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
الاخذ من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
لاخلاقهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
وبيت من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
ولكن من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
والا تتركوا انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
بالا وحقق من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
وقالوا انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
في الصحيحين وانفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
يكونون ما انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من
في الارض المشركين ما انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من انفسهم من

حيث دخل في تلك الاحياء لانه سيجاء فلا حيرة لمن قد اهدى منة ولا موت لمن قد اله حيرة والله اعلم
 بصيرته من غير ان يسلط عليه من هذا النوع في التخييل في الطاعة والرجوع عن المعصية حيث سيجاء على الجهاد بين
 ان الشاة وبقية من هذا النوع لا تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 طاعة الكفار يستحقون مغفرة الله ورحمته والمغفرة الصغرى والاعظم والاعظم والاعظم والاعظم والاعظم والاعظم
 يجتمع من الامور التي لا تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 وتكون الموتى على ما تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 يخرج من كل ذلك ما يستحق الموت على ما تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 للجها في سبيله ولا تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 قبل ان ياتي الله وانفصل **ان** تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 ما ينادى الله من غير ان ينادى الله من غير ان ينادى الله من غير ان ينادى الله من غير ان ينادى الله من غير ان ينادى الله
 الله سبحانه وتعالى من الدنيا والقيام بها في هذا العالم **فقد** تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 نفعا على كل ذلك لا تنفصل من غير ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 ان الله يحب المتكلمين **الان** تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 على من يعمل الا اذ امر بهذا ولا ينظر في الكلام ولا ينظر في الكلام ولا ينظر في الكلام ولا ينظر في الكلام
 الحقة في الكلام ولا ينظر في الكلام ولا ينظر في الكلام ولا ينظر في الكلام ولا ينظر في الكلام ولا ينظر في الكلام
 وقيل المنة وقيل حسن الشرة والصورة الى الهية والديان وانما يصير شريفا وحسنا ان كان في الدنيا
 شادرت فلا تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 وشرفت العمل بالشره ان اخذت من غير ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 بالانبياء عباد الله واسموا وقالوا عدو من يدين هذا وان الشيخ وحدث مثل ما يثابرون هذا على الشيء
 يريد ان يفعلوا ولم يتركوا لعل الامور يدان من حيث عليا من غير ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 على الغنى والتمسك على ان هو لا يترك من الامور التي لا تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك
 يستعاض به من الزكاة لانها عند عليا من الدنيا من الدنيا من الدنيا من الدنيا من الدنيا من الدنيا من الدنيا
 وحسن ما ياتي بالجمع الغنى من غير ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك ان تملك

[illegible]

[illegible]

ف

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

لا نهمد شامدا في جميع الوجوه بخلاف من يفهم لان النعماء ليست مستحقة ولا اجلها ومنعها ولا لا على ان النعماء
 مستحقة بالايام والنعمون حلالا بل قال انه فضل **الفضل** لا تحسب الذين يجحدون بالامام الله من فضله
 من غير انهم لم يرضوا ثم يستحقون ما يجحدون به يوم القيمة والله عز وجل اعلم بالصواب ولا يخفى ما الله به من غيب
آية العزاة والحجج اننا اخذنا القرائنه عن فخرنا بحسبنا بالايام الذين يجحدون فاعلموا بحسبنا والمنع لا اراد
 نحن من هذا النقطه لال اللفظ عليه وهو مثل تلك من كتب كتاب كان في ذلك من ان كان في ذلك
 في الآية لا تحسب الذين يجحدون ما انتم الله من فضله الجمل هو من غير انهم قد فعلت حرفه فلا لان تقدير يجحدون
 بمنزله تقدير الجحد من قول بائنه قالوا اصل الخطاب وهو الذي هم والحق يجحدون فعلموا ان الخطاب
 لم المنع لان في ذلك الكلام حذف تقدير ولا تحسب من يمجحدون الذين يجحدون من غير انهم قد فعلوا ما انتم
 الى هذا الحذف فيكون المنع لان في هذا اللفظ لان هذا ايضا لما قيل على المشاء والخبر وان كان
 الخبر من راجح ان يكون هو الجحد في المعنى والفضل هو مع الراجح لا يقال انهم فعلوا ذلك من غير انهم قد فعلوا
 في المعطوفه قوله من غير انهم قد فعلوا بالايام عن الذين يجحدون ذلك على الخطاب **المعنى**
 لا تحسب الذين يجحدون الذين يجحدون ما انتم الله من فضله اعطاهم الله من فضله اعطاهم الله من فضله اعطاهم
 الا انهم لا يجحدون باصل الحق الا جده في هذا ان الجحد هو من غير انهم قد فعلوا وعلى ذلك انهم لا يحسبون
 ايها السامعون انظر ان المحن والخطاب لعدالم اعطى من فضل الذين يجحدون من غير انهم قد فعلوا وعلى ذلك انهم لا يحسبون
 ذلك انهم لا يجحدون بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا
 والالفاظ في حقها والآيه نزلت في ما نحن الزكوة وهما المولى عن ابي جعفر رضي الله عنهما وابن عباس رضي الله
 والشيء يحرم من هذا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا
 هذه الآية قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا
 لهم من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا
 يحسب على ما فينا وجب من تكريمنا على من جحدوا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا
 وقيل من انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا بل قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا من غير انهم قد فعلوا
 قال والمؤمن يتقرب بالزكوة والصدق من جميع الدين انما في قوله سبحانه فتقربوا لله في ما ترون

كانوا يسمونهم بالحقين او الذين كانوا يسمونهم بالحقين بالقلب حسنا لا تشبهوا ما حرم
الله تعالى عليكم من الزنا والفسق باللسان واليد والرجل والخصية والخصية التي هي
الحديد من طحال البنية التي هي من رية يمدون بها الحصى والردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
والزفر في الفصا الى ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بان تشبهوا الحنث بقل ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث
قد كرمكم اني صلح رجلا بعد قتل مناه ما كان اهل الجاهلية ينعرون من انهم لم يكونوا يجر ثقت النساء ولا الضنا
بل ياتون في الكبار عن اي ريدوا في التوجه الى الله لا انما ذكر عقيب الحنث الى ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث
والجديد من الحنث ونقصوا لسانها بالمر بالردى ونقصوا عن عليم عود الحنث وما يبرها ونقصوا عن من مناهنا
وصاروا يثقلوا على كل المهر ولا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
الحنث والافلام فلا يثقل الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
ذلك في راي الله من نازله الله سبحانه ويثقل تلك عن التباي تدا صلبهم خير وان تشبهوا الحنث بالقلب
الذين لا يثقل الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
قوله وان ختمتم الاقربى في الدنيا ما كنتم تطالبونكم من النساء شيئا ثلاث رباغ ما كنتم تطالبونكم
تثقلوا في الحنث اما كنتم تلك او في ان لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا ههنا انسان عدان لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
يرفع والبارك بالانص **الحجة** المرأة بالانص على ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب
فراصة كانه ارفعوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
والانص الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
وفي بيت الكعبة ههنا لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
لان مناهنا افرادت دخلها النقص على ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب

قال

قال الله تعالى لا تشبهوا الحنث بالقلب حسنا لا تشبهوا ما حرم
الله تعالى عليكم من الزنا والفسق باللسان واليد والرجل والخصية والخصية التي هي
الحديد من طحال البنية التي هي من رية يمدون بها الحصى والردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
والزفر في الفصا الى ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بان تشبهوا الحنث بقل ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث
قد كرمكم اني صلح رجلا بعد قتل مناه ما كان اهل الجاهلية ينعرون من انهم لم يكونوا يجر ثقت النساء ولا الضنا
بل ياتون في الكبار عن اي ريدوا في التوجه الى الله لا انما ذكر عقيب الحنث الى ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث
والجديد من الحنث ونقصوا لسانها بالمر بالردى ونقصوا عن عليم عود الحنث وما يبرها ونقصوا عن من مناهنا
وصاروا يثقلوا على كل المهر ولا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
الحنث والافلام فلا يثقل الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
ذلك في راي الله من نازله الله سبحانه ويثقل تلك عن التباي تدا صلبهم خير وان تشبهوا الحنث بالقلب
الذين لا يثقل الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
قوله وان ختمتم الاقربى في الدنيا ما كنتم تطالبونكم من النساء شيئا ثلاث رباغ ما كنتم تطالبونكم
تثقلوا في الحنث اما كنتم تلك او في ان لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا ههنا انسان عدان لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
يرفع والبارك بالانص **الحجة** المرأة بالانص على ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب
فراصة كانه ارفعوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
والانص الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
وفي بيت الكعبة ههنا لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
لان مناهنا افرادت دخلها النقص على ان يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب
تثقلوا من حنث كثر لانه لم يكن يثقل مناه لا تشبهوا الحنث بالقلب بالردى عن رايهم الضيق والسرور وسعدان المستيب

او لا على طريق البر الى انا ان ثلاث واربعة ولا من ثلاث واربعا وان كان لا يجوز لها حبس المثنى ثلث ولا ثلث
الثلاث واربعة فمما يفسد على المصدة في الخلعة تصيب على المصدة وفي ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب
الامر في ثلث واربعة من ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الحسن تصيب على الواحد في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
ولما قال ان ثلث تصيب على الواحد في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
جماعة اذا اضر به ومن في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
وهي ثلث تصيب على الواحد في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
على ان الواحد في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
تصيب على الواحد في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
عن عايش عن ابي ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
وباب عايش عن ابي ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الاشعث عن ابي ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الاربعة والثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
في حجة فافقه منهم الله عن ابي ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
اشترى على واحد من ابي ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
يتكلم احدهم في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الى اربع عن سعيد بن جبير والثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
من ابي ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
المبايع من واحد الى اربع عن جابر بن عبد الله في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
ما طاب لكم من النساء ما حل لكم من ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الى ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
بين النساء وان ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الاول والاول والاول تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث

اولا

اولا والثاني والثالث في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
اي ما حل لكم من ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الحجرات الاولى في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
التي ان ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
حق في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
ورابع منها ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
وثلاث واربعة تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
كله حاذ عن ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
من المراسم فان حجت ان ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
واحد من ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
اشارة الى العقد على الواحد مع طرف من ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الحجرات اربع من ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
شأن حاجت جارية بعد كثره الا ان ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
واقرا النساء صدقاتهن بثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
سبحان جعل الاستمتاع شركا بين الزوجين ثم اوجب لها ما اذا الاستمتاع على زوجها فذلك عطية من الله
للنساء وبمثل ارادة بخله من ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
لنا اي بين به ذكره الرضا جابر بن عبد الله في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الاربعة تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
منه لا ريب في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث
الطري والحياتي والزمان في ثلث تصيب على المصدة في ثلث تصيب على التمسك في ثلث تصيب على الامر في ثلث

فاذا وضع اليهم اكلهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا **الف** الانبياء من الانبياء ومن قبلهم
جاء الطور انما اخذ من ايمان الذين وهم حديثا التي يسم بها واقب بها الله وفي قوله
الله فان احسن اى احسنتم بمعنى وجدتم في هذا حديث النبيين تحذير من انظروا في انفسكم واصلوا لاسرار
الحديث المالح اليه الحج واما كان ذلك في الامور وما كان في القبح غير ان كان في القبح فليس فيه
سر كما يقال من رتبكم ورتبكم براد برهوت عنكم واخطاكم قال لا اعطوا حديثا يحدوا ثباته ما في عظامهم
من عاصم يربوا لهم يصيبون ما وقع العطاء فلا يخطئوها والبدل المبادرة واصل ذلك لا يتلا
ومن الله القدر لا يتلا من الله لا يتلا بالمال والسياسة لا يتلا بالاطعام وعين جده مدرة
مكتنزة في الحبيب الكافي من قوله احسن الشئ اذا كان في الحبيب من الرجال ثم انشأ النبي صلى الله عليه وسلم
بني الحبيب **الف** فاما اني فمصدق في موضع الحاد كذا في قوله لا يرضع عنكم ولا يقربكم
الحبادرة ان لا تاكلها من غير رتبكم وبادر من كرم وقوله عالم وفي الجوار والجهور في موضع نصب على الملائكة
بأهل الدار من زيد والماء الجرح ومنه موضع نصب على الملائكة كفي بالله ان تتركوا حال الجرح هناك في موضع
بأدنا على كفي وحسبنا مصدق على الملائكة انتم كفي الله في موضع نصب على الملائكة **الف** الملائكة سبحانه
الانبياء امرهم ومنه موضع الملائكة المستعارة من هذا الحديث الماحل من هذا عمل من ذلك المولى فلا يخلو حال
بالملائكة التي في هذا الخطاب لا لايها التي امرهم الله ان يخبروا عنك التي في ايمانهم وصلاهم في
اد بانهم واصلوا من امرهم وهو في القتل والحق والصدق والمجاهدة والبر على كل حق او ابلغوا الكلام
منا وحق اذ ابلغوا الحديث الذي يقنعهم به على المرافعة ومنه قوله ليس الملائكة بالبلغ الا انهم لا يرون
ان من لا يجتهد او يتخير وهو قوله اكثر المشرق منهم من قال انا كل هؤلاء من عند الله صلى الله عليه وسلم
اليه وان كان ما تلاحق حتى يبلغ عشرين سنة وقال اصحابنا حد البليغ اما انهم عشرين سنة او بليغ
الكلام والايات وقيل ان اسمهم عشرين سنة وانهم عشرين سنة وانهم عشرين سنة وانهم عشرين سنة
رشد اميل متلاين يتواصلان عدونا ومواسدتي وقيل صلاحا في الدين واصلوا الملائكة الحسن
عباس وقيل عتلا من عباد الله الشعبي قال لا يرفع اليه اليهم ماله وان اخذ بحسبه وان كان شيئا حتى
يرضى منه ربه والقول لا يرفع ان يجل على ان اوده القتل واصلوا الملائكة انما اراهم الحسن وهو
المري من الابرار عليه السلام للابحاج على ان من يكون كذا في الجرح على الجرح في قوله ان كان ناجا في ربه

مكرر

مكرر ان الميعاد من بعد الصلوة وجب تسليم بالارادة ومنه ايضا ولا على الجرح على المائل اذا كان من الملائكة
حيث انما يلحق ان من الملائكة المبلغ اذا كان من بعد البليغ وهو المشهور في اخبارنا وقوله تعالى
اليهم اهلهم خطاب لا لايها اليهم وهم يلقون الجرح المبلغ بالبريد وانما حارسه ولا يجره في دفع قلمها
ولا الجرح على ان اوده ان اى غير ما يات الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة فرق ما يجازي اليه تارك
اليهم ان يتناول من الملائكة انما كان محتاجا على الجرح على علمه في الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
اليهم قوله اكل على جرح الملائكة اليهم انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
ما شئ لا ياكل من الملائكة انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
نفس من الملائكة انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
لا ياكل من الملائكة انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
شئ من الملائكة انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
الشئ من الملائكة انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
اليهم عتلا من الملائكة انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
والاخرى رجبية للسائق وهم يرون عن الملائكة وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
عبدية اكل من الملائكة انهم عتلا من عباد الله كما وقيل معنا لا ياكل من الملائكة وقيل ان كل شئ اكل من الملائكة
من قد الجرح والقلم من رايات اصحابنا ان له احرة المثل سلة كان قد سكتا في ايامهم وسئل ان
عاصم عن ولي يسمه بلبل هل ان يصيب من اياتها قل ان كنت تلوط حصرها وتغناجرها ما اصاب
من رايها من غير سبيل كما هلك في الجرح والرسول اللين والنفك الملائكة في الجرح فاذا وقع اليهم
العلم فاشهدوا عليهم وهذا ايضا خطاب لا لايها اليهم اي اذا وقع اليه امرهم بعد البليغ ما احسن
لاشك بالاشهاد عليهم كي لا يقع منهم حجب وتكونوا البعد من التهم فانظر الى حسن نظر الله سبحانه في الشئ
والاجابة وكلا الطرفين من جهة علمهم بالارادة وكذلك نظرت ولطفت بجميع عاينهم وعاشروهم كفي بالله
حيث انما هلك على نيل الملائكة كفي به ربه وقوله ما احسن ما احسن في الجرح كما شئت من تحت
اليهم بعد البليغ **ف** لعل ان يصيب ما تركوا الدان ولا في ربه وللنفك ان يصيب ما ترك
الوالدان والافريقين وللنفك ان يصيب ما تركوا الدان ولا في ربه وللنفك ان يصيب ما تركوا الدان ولا في ربه

ولا المؤمن

[illegible]

غير لا يتطاع تحتها ليعتد كمن يحيد صاحبه ليعطه ولا يفتك الى الشئ مما ارسل اليه بالامانة
واحد من الغضا وهو السبع فتعني ضرا نضوا اذا انتع **الاجراب** بها تامة بعد وضع موضع الحال
وكذلك قوله انا انما لمخني انا اخذتها هاهنا واشتد **المعنى** لما حث عليه النكاح عند الحاجة
عقبه بيان ما لا يستعمل فقال عا طبا للفرج وان ارم ابها الانما لا يستعمل في موضع كان فيه حراما
امرا او مقام امرا او اتيتم احدكم من المصلحة التي يستدون بها غير ما قطا ناله لا كونه اعلو
من يبيد انما لم يسلط فيها اذ لا يفرق بين ذلك من الامم التي ذكرها في هذا الا انما لا يفتك
منه ان من المروق او اللطى شيئا الى اخصوا به اعطيتهم هون من المصدا كرهتموهن وادتم ملاقاة
بعضا هذا الاستهام الكاراي انا خذنا ما لا يظلم بالبعثان وقيل معنا انا اخذنا ما لا يظلم
وسما بهما ما لا يظلم احدنا او انك تليكم اياها خذوا حتى استجب العلى لهما في ظاهر الحكم كان احبها بهما كذا
والفاسية في ظاهر الاشك فيه وحتى قبل في اذ لم يخصص الاستلام الذي هو الاخذ من ان لا يخذل
عدم الاستلام بالبحر ان مع الاستلام في موضع من الاجزاء من حيث ان الثانية شتم تمام الاول فيكون
لها ما انضمت الاولى فحين جها ان ذلك لا يجرى في هذا الاشكال المعنى ان اذ لم يفتك في المراتل
استدلتم بكونها ابراهيم لم تستدلوا فلا تأخذوا ما اتيتموها شيئا كيف تأخذوا هذا انجب من
الله سبحانه وتعالى ان يحبسكم فيكم كيف ما حذون ذلك مخوف وقد تعني بضمكم الى بعض من كناية
عن الجاهل عن ابراهيم ومجاهد والسدي وقيل المراهبه للخلوة الصحيح ان الجاهل منى لخلوة انفا
الوصول الى حال كان اولى بكل الفرائض فذاه احصاها في تفسير الكلبي عن ابن عباس ان لا يفتك
معها في مخاف احد جها اذ لم يحبسها منه جيب المصرة لخالفت ما خذتكم شيئا فاعلموا قديرا
اسد هان المشا في الغيرة هو العهد الماضي على الرجوع حازر العفة من اساك بهرقت او تسج
عن الحسن وابن سيرين والفضاك وثناوه والسدك وهو المروي عن ابي جبر بن ثابان المراهبه بكثرة
النكاح التي يستعمل بها التفرج عن مجاهد ابن زيد والشماتة التي جعلت يدكر سما اخذتوه
يا امانة الله استعملتم في رجوعه بكرة الله عن عكره الشئ والرجوع قد مد في هاتين الايتين الايتين
ثمك انما احدها انما كان غير متزوجين لكن للفرج ان اخذنا الذي من الخطة لا انما نشتر
من جهة ما في غيركم في حكم الكراهة والاستبدال ولا يتنافى حكم الايتين حكم آية الفلح فلا يحتاج الى تحريم

عكسنا

وهو قوله

وهو قوله اكثر المنزلة وانا انما انما عكسنا ان فليس للفرج ان تأخذ من الخطة شيئا لان من غير ما ارجعها الى
عن كمن عكسنا الله المرفى انما انما انما عكسنا ان فليس للفرج ان تأخذ من الخطة شيئا لان من غير ما ارجعها الى
بمعنى **قوله** **المعنى** ولا يفتك ما لم يظلم احدكم من المصلحة التي يستدون بها غير ما قطا ناله لا كونه اعلو
آية **الف** النكاح اسم يقع على العقد ومنه النكاح الاي ويوقع على الرجل ومنه الزاني لا يكره الا لانه اذ شره
اي لا يظلم بل هو المرفى ولا يفتك من غير ما قطا ناله لا كونه اعلو
تخرج من جسد النكاح واحد للمعنى من النكاح الذي يفتك به من غير ما قطا ناله لا كونه اعلو
الى ان من متاخر من الناس من متاخر من نيت ومقررت وقيل ان بعد الرجل من امره اية كان المعنى
ومنه الاشتباه بين قيس ويحيى بن زيد من غير **الاجراب** الا انما يفتك من غير ما قطا ناله لا كونه اعلو
الاستدلال المسمى من الاستدلال ونظيره لا يفتك من الايام ولا كمال الاكلت ومنه لا يفتك من غير ما
الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
انما كان فاستدلال المعنى انما يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
كان انما يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
يجر ان في انما يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
كان يفتك في قوله تعالى كان الله عظيمنا رجاءنا من مساوينا كذا في قوله تعالى كان الله عظيمنا
على البينة فاعلم انما يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
الاب عن ابن عباس وقاره ويكره وعطاه ما لم يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
حسين بن ابي قيس امرا اية كيشدت معن وتخرج من غير ما قطا ناله لا كونه اعلو
من مرفى ابي قيس كان من مرفى الاضار لم يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم اذ كان من مرفى الاضار لم يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
الميتك فاعلم انما يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
تخل قال لا يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى
ما كان احد الماهلة فبذلك من كمال امراة الاب عن ابن عباس وقاره ويكره وعطاه ما لم يفتك من الموتى المسمى من الموتى
نكاح اياكم يفتك من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى المسمى من الموتى

فَانْهَ عَنْكُمْ زَنَا وَخُلُمَ هَيْبَتِ

کلی

[illegible]

منه

عن ذلك ان المراءى المحصنات الحارير سقطت قبل القتل وبطلت في ذلك قوله سبحانه في اول الآية من استطاع
 صلاته ان ينكح المحصنات الحاريرات فلا تلك انما اراد بها المحصنات لان العنايت لان الاتي من اربح لم يكن
 العقد عليه من عاين في الناس من قال ان المحصنات هذا المراد منها الحارير دون العنايت لانها كانت مختصة
 بالعنايت بل الجازم العقد على غيرها من يعلم ان ذلك جازم هذا المراد سمعت الامام عليا رضي الله عنه يحكم الشرع وتارة
 المسلمين ان الذي همهم ما هو من النساء الا على درهم مودودا ومودودا ولا يختلف بينه الفتحة من عهد العجالة
 الى يومنا هذا الخلف المتطابق في ذلك شاذ عن الاجماع فلا يفتي به **قوله** **فان** يريد الله لبيسكم وما يدرككم
 من الذين من قبلكم ويزيد عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات او يقولون ان الله عظيم يريد الله ان
 يخفف عنهم وطول الايام ضعيفا ثلث آيات **الاجواب** ذكر في اللام من قوله لبيسكم كما ذكرنا في قوله
 اسودها من اهلها وان ثاقب مع امرت عاودت لاننا نطلب الاستبراء فلا يجوز ان نثبت نكاحا
 في سائر العنايت نطلب الاستبراء استوفى لها اللام وما يحصل من اللام مركب في ذلك الاستبراء انما لا علم ارادت
 لكيما لا ترى في غيره ومن الذي يعلى اليها ويشكل وهذا قوله الكسائي والزموا انه والزوج واذا عاينت لبيسا
 يعلم ان الناس انما ارادوا بل نفس ما في قوله ثور ذال ولو كانت اللام بمعنى ان يدخل على كذا لا تدخل على كذا قال
 فذلك يبيح من استباح بان اللام كانت هنا على تقدير المصدرة الى ارادة تليان نحو قوله تعالى ان كان له وليا
 وكذا لا تفرق لولا انهم لم يعرفوا انهم صحت فيهم لم يمتهم قال كعب بن زيد لا ينبغي ذكرها كذا مثل المثل في كل
 سبله والقول الثالث ان بعض النحويين ضعف هذا الخبرين بان جعل اللام بمعنى ان لم يجر بجرحه فطوى جرحه
 على المصدرة فتصح جرحه من حيث لم يجر من حيث يستبعد قلنا لا يجوز في التقدير ما لا يجزى من حيث جرحه بل
 تعبر عن لان عمل الفعل في التقدير يضعف كمال المصدرة في التامية في ذلك لم يحسن الاتي المقرب فاما ردكم
 تعالى بآية بل ردكم ما ردكم على ذلك يريد اياكم بل ردكم في ذلك فاعلم بان اللام اياها امر بالانكاح وهذا القول
 كل ما مضى في قوله الصحيح يريد انفسه لا يريد انفسه بل يريد الله بغيره لبيسكم **الاجواب** في
 سبحانه يريد التحليل في قوله يريد من انكاحا من انفسنا قلنا الله سبحانه يريد انفسه بل يريد الله بغيره لبيسكم
 احكامه وديكرونا كما انفسنا كما وعادكم ويهدكم من الذين من قبلكم في ذلك قلنا احد ما بعد كل امر
 كافر من قبلكم من اهل الحق يملكون منكم فيهم يتبعون انما هم لا اكرم من المصلحة والامر من الذين من قبلكم
 من اهل الحق والباطل انكروا على بصيرة فما اتفقوا به فاجتنبوا عن امر انهم ويزيد عليكم اى قبل ان يمتكم

مجلس

بالتجارة والرافعات وعرف ذلك من اربع اقسام ينسقى ان ينفع كل من ربحي باسم الله والشفاعة اهل السما
 عيسى بن ابراهيم على اسمه الله تعالى عن ابن عباس قال ان كتابي على هذا القول ينسقى الامانة والاحسان واسأل الله
 تعالى عناه وانما احضرت الى الغيبة كما عجبكم ان يكون مثل هذا في الله ان يعطى كل من فكر من فاضله من طراد
 يكون فيه مسددة كما لا يخفى ان المسئلة لا يحسن الا ذلك وجاء الحديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم من قوله انما الله يحب ان تال ما فضل العادة انما الفرج وقال عثمان بن عفان يا ابا عبد الله لا يظن
 ان الله كان بكل شيء جليلا نعمه ان الله يعلم ما لم يكن له يعلم بالظهور والباطن ويعلم من الخسران
 الا ان بين العباد على ايمانهم من الضلال والرشا والذليل من احكامهم لغيره فان لا يحصل من نفسه الا
 على علم الامم **فصل في** ترك الجحيم والنجاسة والاذن والذم والذين عتدوا ايمانهم بآثارهم
 نصليهم ان الله كان على كل شيء شحيذا **ايها المذنب** قد اهل الكربة عتدت بغير الف والبار فيها
فصل في قال اهل البيت من الصدقة الى المصروفين ان يكون من غير انفسهم فانفسهم في ذلك
 عاتدت عليهم اياكم تجعل الايمان في القنطري المعادن والحق في الخرافات فليت هم اصحاب الايمان والحق القيت
 عاتدت عليهم اياكم تحذف الخرافات وتقيم المضارب اليه مقام عاتدت اشد به الحق لان كل من عتد
 المعانيد يترك الحق في الخرافات ومن قال عتدت اياكم كما والحق عتدت حلفهم اياكم تحذف الخرافات فانما العباد
 اليه مقاموا الذين قالوا عتدت على الخرافات على انظر الايمان لان الضلع في ذلك العباد الايمان في الخرافات
 الى ايمان **الفصل** اصل الذي من الذي لم يدع في قوله انك الشيء الباطني من غير اصل والحق يقع على وجه
 الحق والحق من العباد في الخرافات والاول والاسيد المطاع والاول الباطني والحق وهو اصل الجميع في الحق
 من الذي لا يولي عباد الحق والحق في حق من غيرهم والاصل والحق في حق من غيرهم والاصل والحق في حق من غيرهم
 الميت من غيرهم الخليف الى باسوا على الخرافات التي جرت بيننا والاول الباطني من غيرهم والاصل والحق في حق من غيرهم
 من غيرهم من غيرهم الخليف الى باسوا على الخرافات التي جرت بيننا والاول الباطني من غيرهم والاصل والحق في حق من غيرهم
 قد استأذنوا من الله ان يوليهم انفسهم في الخرافات التي جرت بيننا والاول الباطني من غيرهم والاصل والحق في حق من غيرهم
 والاصل والحق في حق من غيرهم الخليف الى باسوا على الخرافات التي جرت بيننا والاول الباطني من غيرهم والاصل والحق في حق من غيرهم
 للبعيد والبعيد بايانهم يتخذ بعضهم بعضا على ذلك والتمسك بالعهود ثم تنازعوا بعد في القسم بيننا والاول
 ان المارة رقت لمجد لنا فاعلموا انهم باين الى العشرة **الاعراب** قد اهل الكربة عتدت بغير الف والبار فيها

رانا قال سبحانه يعظم بلفظ الغيبة وتقدم خطابهم لاحد من اهل البيت في الكلام كمن لم يسمع في ذلك
خطابهم ثم قال يعظم بهم من حيثية تكفي عنهم رانا لان العير ما دلت على احد من اهل البيت في حكم المذنبين وكان
امر الله سبحانه لا ينفك ولا يحد من كلام من امر الله سبحانه من وعيد او نهي او غير ذلك على ما يحسن
الحجاء في الاثر ان ساء ان الذي يامر به يعظم كمن كان في قوله سبحانه من قبل ان يخلص جوارحه لا اذ لم يزل
يقول سبحان الله الذي اعظم عظمه بلفظ الغيبة ذلك الذي لا يحد من كلامه في ان استمر الرصد لذلك قال كان الله سبحانه
تعالى **فوق كل شيء** ان الله لا يعظم ان يشرك به ويعظم ما دون ذلك من كل شيء ومن يشرك بالله فقد
افترى افراغا عظيم **الشيء** انني احقق وكذب واصدق خلق الارض يقال فريت لا ادم انية ربا اذا
تطعت على وجه الاصلاح والارادة قطعت على وجه الانسداد **الفرق** انما عظمنا منسوبة على المصداق
ان افرى من بعض افرى وقفا كمن لم يسمع منكم **الفرق** قال العجلي قلت في المذنبين وحيثما وجدوا ذلك
انما مثل جزء وكان قد جعل على تلك ان يستحق ما رقبه ذلك فلما لم يكن على صفة من هو له سبحانه
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما قد بينا على الذي صنعنا وليس بنفسنا من الاثم الا اننا صنعنا
منه لست بكم الذين لا يرون مع الله اله الاخر ولا يشركون انفسا التي حرم الله الا بالحق لا يفتون
الايات وقد عرفت ان الله اله الاخر ومثل انفس التي حرم الله من سائر الهة لا يشركون فقلت
الاية الا ان تاب وعمل صالحا كما الايات من حيث ما رسل الله الى اهل بيته واصحابه فلو انهم انفسا اليه
ان هذا شرط من تخاف ان لا يصل على صالحا فلكون من اهل هذه الامة من قبل ان الله لا يعظم ان يشرك
به ويعظم ما دون ذلك من كل شيء فلو انهم انفسا اليه انما يخاف ان لا يكون من اهل بيته
منزل به عباد الذين امروا على انفسهم لا يشعروا من حجة الله ان الله يعظم الذنوب جميعا حيث اثم
فلما فعلوا ذلك من اهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم فلو انهم انفسا اليه فلو انهم انفسا اليه
دخلوا واصحابهم على السلام به جعلوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلو انهم انفسا اليه
تلك حجة فلا يخبره قال في حجب عيب وجعلك عن الحق وحشي بعد ذلك بالشام وكان بها الانما
عن ان عرفت انك لست في المذنبين وذلك انك لست قبل ما عاين الذين اسروا في مكة قال النبي صلى الله عليه وآله
رسا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تكلم في قوله تعالى لا يشرك بالله شيئا الا ما كان من قبله او كان من بعد
ان الله لا يعظم ان يشرك به الا ما كانت ههنا في الزمان وهذه في النساء ومن طرب من الصحابة عن عمر بن الخطاب

قال

قال في اهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تكلم في قوله تعالى لا يشرك بالله شيئا الا ما كان من قبله او كان من بعد
هذه الامة فاسكن اهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم من حيثية ان الله لا يعظم ان يشرك به
ويعظم ما دون ذلك من كل شيء فلو انهم انفسا اليه فلو انهم انفسا اليه
المشرك لا يعظم ان يشرك به الا ما كانت ههنا في الزمان وهذه في النساء ومن طرب من الصحابة عن عمر بن الخطاب
القرآن لا ينفك ولا يحد من كلام من امر الله سبحانه من وعيد او نهي او غير ذلك على ما يحسن
الحجاء في الاثر ان ساء ان الذي يامر به يعظم كمن كان في قوله سبحانه من قبل ان يخلص جوارحه لا اذ لم يزل
يقول سبحان الله الذي اعظم عظمه بلفظ الغيبة ذلك الذي لا يحد من كلامه في ان استمر الرصد لذلك قال كان الله سبحانه
تعالى **فوق كل شيء** ان الله لا يعظم ان يشرك به ويعظم ما دون ذلك من كل شيء ومن يشرك بالله فقد
افترى افراغا عظيم **الشيء** انني احقق وكذب واصدق خلق الارض يقال فريت لا ادم انية ربا اذا
تطعت على وجه الاصلاح والارادة قطعت على وجه الانسداد **الفرق** انما عظمنا منسوبة على المصداق
ان افرى من بعض افرى وقفا كمن لم يسمع منكم **الفرق** قال العجلي قلت في المذنبين وحيثما وجدوا ذلك
انما مثل جزء وكان قد جعل على تلك ان يستحق ما رقبه ذلك فلما لم يكن على صفة من هو له سبحانه
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما قد بينا على الذي صنعنا وليس بنفسنا من الاثم الا اننا صنعنا
منه لست بكم الذين لا يرون مع الله اله الاخر ولا يشركون انفسا التي حرم الله الا بالحق لا يفتون
الايات وقد عرفت ان الله اله الاخر ومثل انفس التي حرم الله من سائر الهة لا يشركون فقلت
الاية الا ان تاب وعمل صالحا كما الايات من حيث ما رسل الله الى اهل بيته واصحابه فلو انهم انفسا اليه
ان هذا شرط من تخاف ان لا يصل على صالحا فلكون من اهل هذه الامة من قبل ان الله لا يعظم ان يشرك
به ويعظم ما دون ذلك من كل شيء فلو انهم انفسا اليه انما يخاف ان لا يكون من اهل بيته
منزل به عباد الذين امروا على انفسهم لا يشعروا من حجة الله ان الله يعظم الذنوب جميعا حيث اثم
فلما فعلوا ذلك من اهل بيته صلى الله عليه وآله وسلم فلو انهم انفسا اليه فلو انهم انفسا اليه
دخلوا واصحابهم على السلام به جعلوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلو انهم انفسا اليه
تلك حجة فلا يخبره قال في حجب عيب وجعلك عن الحق وحشي بعد ذلك بالشام وكان بها الانما
عن ان عرفت انك لست في المذنبين وذلك انك لست قبل ما عاين الذين اسروا في مكة قال النبي صلى الله عليه وآله
رسا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تكلم في قوله تعالى لا يشرك بالله شيئا الا ما كان من قبله او كان من بعد
ان الله لا يعظم ان يشرك به الا ما كانت ههنا في الزمان وهذه في النساء ومن طرب من الصحابة عن عمر بن الخطاب

التقويم

القصد من ما وجدنا الحق بمثل الذي عاود الصدق وهذا لنا ان يكون لمن غلب على عاود فضل يقال
 للفظ المكرس واللفظ الشريف شرب والاشبه كما جمع شيب وهو القتل في سبيل الله وليست الشهادة
 هي القتل الذي هو صفة لكن حال المستحق في اخلاص الدنيا بالحق لله عز وجل وواعيا اليه وهي لعله الحق
 يجزى له وان جهادنا لا يجوز ان يتماثل الكنايا لانه صفة ومثل الشهادة وهي الصبر على امر الله
 تعالى به من قتال عدوه نانا الصبر على الامم ترك الامم نليس بالجد ليس لانين نليس برأب صبر
 عزير هو صلح اذ لم يزل ما يكره الله تعالى والصالح من استقامت نفسه بحسن علمه والرفق الصالح
 وهو شق من الارض في الضل وهو لا رفاق بينه ومنه الم افترق الحق من اليكس الم لا يرفق
 به وتولوه في كل من اكرم فقالوا رفاقا يصلح به اكرم الفصل في اصل اللغه هو الزيادة على الحد
 وقد استعمل في الصلح ايض وقال الله تعالى فصل فافصلوا كذا لا يشترط بالبعد على حد اذ لا تحت
 مثل جعل بينا وبين الناس بل يريد عليه زيادة كثيرة ولا تحري ذلك على طريقت المسألة **الاعترا**
 رفيقا نصب على العتدين ولعلك لم يجمع فكلنا قال حسن اركك رفاقا يتلوا لم يجمع لان الحق حسن
 كل واحد منهم رفاقا فكلنا ساجد ثم سجد فكلنا وقال الم نصب من الهوى ثم ارمين قلوبنا ما عير اعلا
 ومن صديقين ومثل ان نصب على المال فانه قد يعطى من في ثلثة اذ استقطت من المال فلو احتسب
 لا من الصناعات الماخوذ في ما ارجس ويكون للتوحيد الماخوذ من بين حسن كل واحد منهم رفاقا
 ونظمه لله ورم نارا اي حال الفريسيه **الزلف** يتلوا نك في ثلثان منى في كل الصلح كان في ذلك
 لرسول الله يتلوا الصبر ما ناه ذات يوم وقد عير لونه من كل حصة فقال لهم عليه السلام يا ثلثان ما عير
 لرك قال يا رسول الله من مرض ولا جع غيري اذ انك ارك لثقت اليك حتى اكلان ثم ذكرت لآخر فقلت
 اني لا اراك هناك لانه وقت نك ترفع مع النسيين والى ان ردت لثقت كنت في منزلة ارضي
 من منزلةك وان اكل لثقت فذلك حتى لا اراك يا ثلثان لانه لا يمتنع ان قال صلى الله عليه وآله وسلم
 والذي نفسي بيده لا يرفع من جسد حتى اركب ناصبه من نفسه وارسلوا له بولده والنا من
 ومثل ان اصحابك في الله ص قالوا ما ينبغي لك ان تشاركنا في الدنيا وما في الاخرة فاما
 يرفع فقلت ان فصلك فقلت لا يمتنع ان يرفع من جسد حتى اركب ناصبه من نفسه وارسلوا له بولده والنا من
 المطيعين فقال من يطع الله لا يتبادل امره بوضيه والرواية بالفتح من رتبة والرواية بالفتح فلو كان ذلك مع

في الامور كما يحصل في الحرب كحفت النور لانك اردت كانه خدعت الهة وصارت امرضا ما حدثت
وقول كان يمكن بينكم وبينكم سرور تجدوا عرفت بين المنصور ليدخلوا ان تولا يتيقن كنت معكم في موضع نصب
مكونه منقول قال قد تولا فافوز منسوب على جمل التقي بالفا والفتصار بانها وان يكون عطف اسم على اسم
يا ليتني كان في حضرة معكم سرور وان كان العطف على ظاهره وكان يا ليتني معكم فدرت **القول** على
انها تلت في الموضعين لانه سبحانه خطاهم بقوله وان سكر قد فرق بين المؤمنين والمؤمنين بقرينة
ما هم بكم ولا هم وقال اكثر المستبين من نزلت في الناصية وما جمع في الخطاب من جهة الجنس والذكور
جسم الامان وهو اختيار الجليل **المعنى** لما حشا الله سبحانه على الجهاد بين حال التخليص عن قتال
وان سكر طالب المؤمنين ثم اضاف المتقين اليهم فقال المؤمن لم يخلص اى منكم في حال الظاهر
او في حكم الشر من حسن الدم بالماكر والمؤثر فيه وقيل منكم من عداكم وروى فيكم ويحلى على الشدي
والضعيف منها واحد اى من اخبر عن الخبيث مع النبي صلى الله عليه وسلم وانما اضاف الضعيف
فيه من قبل اوجه من قال تولا لما حشا الله في الموضعين قد انعم الله على اهل الكفر معهم شيئا اى تاهلا
حاضر في القتال فكان يصيبي ما اساءهم وقال الصادق ع ان اهل السما والارض تالوا لئلا ينفك الله
اذا لم يكن مع رسول الله ص كان انما لم يكن في الموضعين فضل من الله اى فتح او غلبة ليقول
وايتوب يا ليتني كنت معكم فولا كان يمكن بينكم وبينكم سرور اى من يتصل بالقدرة وتذره وقال الله
على اذ لم يكن معكم شيئا كان لم يكن بينكم وبينكم سرور اى لا يصادمكم على قتال عندكم ولا يعنى الامام الذي
بينكم عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل لا اعلم اصل بين القول والعق وتذره لقول يا ليتني كنت معكم
من الغيبة فولا اعطيا كان ليس بينكم وبينكم سرور اى يمتنى المحضد لا انصرف اما يمتنى لئلا ينفك
وقيل لئلا يكلم في موضع من غير تقدم وتأخير معناه ولئن اصابكم فضل من الله ليقول هذا المظلي
قوله لا تكون بينه وبين المسلمين سرور اى كان لم يصادمكم على الايمان ولم يظهر لكم سرور على ما ياتي
معكم حتى الغيبة دون شهر الحروب وليس هذا من قول المخلصين فقد هذا التخليص احدى الحوادث
نوعه من اية تعالى ومن قول المصنف معكم احدى الحوادث لاجل الغيبة ليس ذلك من امارات الحق
وعلى هذا يكون قوله كان يمكن بينكم وبينكم سرور في موضع النصيب على الحادى وقال ابو على الجاني ان حكاه
الناصرية قال الذين اتعدوا هم على الجهاد كان يمكن بينكم وبينكم سرور اى بين محمودة فيخرجكم منه لياخذوا

من العبر

من الغيبة وانما اذا ذلك لفضل اليوم الرسول يا ليتني كنت معكم وهذا التقي من قول المظلي ان الذي
تفنا ان يكونوا معكم في تلك العرة فانزلوا فولا اعطيا اى اصيب غيبة اعطيا ليدخلوا من انما **القول** تعالى
تذنا ان يسيلا الله فيمن من الحيرة الدنيا بالآخر ومن يقاتل في سبيل الله يقتل او يظلم خسرته في يومه
الآخر اعطيا **المعنى** يقال شريت مولى بمثل شريت مولى اى بنت وديون يتقون قال يزيد بن
زهرية مولا يا ليتني من بعدى تركت هامه وروى اسم علامه **الاجاب** لما اخبر سبحانه في الاية
ان من يقاتل من عن قتال يقتل او يظلم للمؤمنين عز حشره هذا الاية على قتال قتال فليست له في سبيل الله
هذا المومن الله سبحانه وعلم امره يتقنى الجواب او يجاهد في سبيل الله اى من دين الله الذين يرون الحيرة
الدنيا بالآخر اى الذين يتقون بالحيرة الثانية بالحيرة الباقية بغير الاخرة اى يقاتلون اماله انفسه في سبيل
الله وتعلم انفسهم عن الجهاد في طاعة الله بجمع اياها بالآخره هي استدلهم اياها بالآخره ومن قتال
في سبيل الله اى يجاهد في طاعة الله ومن الله وقيل في طاعة الله بان سبيل الله ونفسه ليعاد نجاته فيقتل
اى يستشهد او يظلم او يظلم بالعدو وفيه حشر على الجهاد كقوله تعالى من يقاتل ياحي الحسين بن علي
ارغب في ربه اخر اعطيا اى عطيا على ثلث الف رجل وقيل ما باوفاك لانه يصيبه **القول** تعالى
ولا تذكروا الا انما كنتم في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والذراري الذين يشاركون ربنا في جهادنا
هذه القرية انما اهلها واصلت كنتم لولا ذلك ليكنتم كنتم نصر اية **الاجابة** الا ان
جمع ولدو ذلك ملك خرب خربان ورفق ورفقان وقول الله تعالى على ما به تعالى يخرج حاله حاله
القرية في سورة البقرة **الاجاب** بالاستقام في موضع رغبوا بالانذار انما تذكروا في موضع نصيب على الحادى
وتدروا شئكم اركن لقتال المستضعفين جديا العطف على ما علمت فيه في اى من المستضعفين
وقال البر وهو عطف على اسم الله تعالى وانما جاز لي بحري الظاهر على القرية وهو في المعنى لا العمل لانه تارة
على العمل لغيره من النسل اى تذكروا في الاوصية ما تذكروا وتنتفى وتنتفى بخلاف باب اقبل منكم فذلك
جاز به ربه رجل عالم ابرو لم يخرج من ربه رجل خير منه ابرو بل قال ربه رجل خير منه ابرو ليعلم في موضع
الحق **المعنى** اى جاز على تحصيل المستضعفين فقال وما لكم ايها الذين آمنوا ان عذركم في ذلك
انما على جواز ايجاب المحبة لئلا يسيلا الله اى في طاعة الله وقيل الله تعالى ان عذركم في ذلك
وياتي في اخر ان ربنا الله ودعا لك والمستضعفين على وفي المستضعفين اى في سبيل المستضعفين اى بفرقة

وہ

[illegible]

ابو شيان من بعدكم هذا الصوفي في المثلث وهم الكليم ومنهم ثلث ان يسلم ترجع فخذ من القوم ثم
الذين منهم ثلث ان يكونوا في الاخرة لان الله تعالى لهم على من سألهم ما سألوا وما سألوا الله تعالى
الجزا ان الله بلغ المشركين ذلك فاعلموا انهم في النار **فصل في** ان الله تعالى انزل اليك الكتاب بالحق لعلهم
الناس يا اراذلهم ولا تكن للفاشين حجة في انفسهم ان الله كان غفورا رحيما **فصل في** ان الله تعالى انزل اليك
ابرقا فان الله اخبره فشره وشره وشره وكان في يمينه اياهم وكان في يمينه اياهم وكان في يمينه اياهم
صلى الله عليه وآله وسلم ثم نزل عليه قوله تعالى وكان في يمينه اياهم وكان في يمينه اياهم وكان في يمينه اياهم
بدره واخذوا بطول ما وسوا ودره فاشكوا ذلك الى ابي ابيهم فتاد به من فغان وكان تارة بعد ما يجتمع في الدار وسالوا
اهل الدار في ذلك فقالوا ان الله ما احبهم الا ليدخلوا بهل وسحب ونب فاصف عليهم ليدخلوا
سحب يدرجهم اليهم قال يا بني استمع مني يا سرق وانتم اولي به مني وانتم الما تفرقون ففرقوا بينه وبين
الذين من قبله من الذين لا يصدقون **فصل في** ان الله تعالى انزل اليك الكتاب بالحق لعلهم
ان اهل بيت سبنا اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
الله ص انظر فيناكم ناسم من ذلك رجل من بطون الذي منه يقال له اسير عوفي جمع رجال من اهل الدار فطلق
اليهم ليدخلوا في الدار من فغان وعجبا الى اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
لم ياتسعي في ما نعرف قلنا ان تاد به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك ليكره به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
شكنا فقال محمد بن اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
كلت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال عرفت قال عرفت الله المستعان فتركت الايات انما انزل اليك الكتاب بالحق
ان الله لا يغير ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا
وكانت امة من الازمن من بني عوف بن عبد الله بن فهاها حسان قال انما انزل اليك الكتاب بالحق
واصبحت يا بني اجدل سبنا ودره فاشكوا ذلك الى ابي ابيهم فتاد به من فغان وكان تارة بعد ما يجتمع في الدار وسالوا
اهل الدار في ذلك فقالوا ان الله ما احبهم الا ليدخلوا بهل وسحب ونب فاصف عليهم ليدخلوا
سحب يدرجهم اليهم قال يا بني استمع مني يا سرق وانتم اولي به مني وانتم الما تفرقون ففرقوا بينه وبين
الذين من قبله من الذين لا يصدقون **فصل في** ان الله تعالى انزل اليك الكتاب بالحق لعلهم
ان اهل بيت سبنا اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
الله ص انظر فيناكم ناسم من ذلك رجل من بطون الذي منه يقال له اسير عوفي جمع رجال من اهل الدار فطلق
اليهم ليدخلوا في الدار من فغان وعجبا الى اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
لم ياتسعي في ما نعرف قلنا ان تاد به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك ليكره به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
شكنا فقال محمد بن اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
كلت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال عرفت قال عرفت الله المستعان فتركت الايات انما انزل اليك الكتاب بالحق
ان الله لا يغير ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا

التي

التي هم فغضب له قومه وقال يا بني الله عز وجل ما احبهم الا ليدخلوا بهل وسحب ونب فاصف عليهم ليدخلوا
سحب يدرجهم اليهم قال يا بني استمع مني يا سرق وانتم اولي به مني وانتم الما تفرقون ففرقوا بينه وبين
الذين من قبله من الذين لا يصدقون **فصل في** ان الله تعالى انزل اليك الكتاب بالحق لعلهم
ان اهل بيت سبنا اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
الله ص انظر فيناكم ناسم من ذلك رجل من بطون الذي منه يقال له اسير عوفي جمع رجال من اهل الدار فطلق
اليهم ليدخلوا في الدار من فغان وعجبا الى اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
لم ياتسعي في ما نعرف قلنا ان تاد به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك ليكره به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
شكنا فقال محمد بن اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
كلت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال عرفت قال عرفت الله المستعان فتركت الايات انما انزل اليك الكتاب بالحق
ان الله لا يغير ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا
وكانت امة من الازمن من بني عوف بن عبد الله بن فهاها حسان قال انما انزل اليك الكتاب بالحق
واصبحت يا بني اجدل سبنا ودره فاشكوا ذلك الى ابي ابيهم فتاد به من فغان وكان تارة بعد ما يجتمع في الدار وسالوا
اهل الدار في ذلك فقالوا ان الله ما احبهم الا ليدخلوا بهل وسحب ونب فاصف عليهم ليدخلوا
سحب يدرجهم اليهم قال يا بني استمع مني يا سرق وانتم اولي به مني وانتم الما تفرقون ففرقوا بينه وبين
الذين من قبله من الذين لا يصدقون **فصل في** ان الله تعالى انزل اليك الكتاب بالحق لعلهم
ان اهل بيت سبنا اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
الله ص انظر فيناكم ناسم من ذلك رجل من بطون الذي منه يقال له اسير عوفي جمع رجال من اهل الدار فطلق
اليهم ليدخلوا في الدار من فغان وعجبا الى اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
لم ياتسعي في ما نعرف قلنا ان تاد به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك ليكره به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
شكنا فقال محمد بن اهل بيت سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا على من سبنا
كلت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال عرفت قال عرفت الله المستعان فتركت الايات انما انزل اليك الكتاب بالحق
ان الله لا يغير ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا وانما يغيره لعلهم ان يترك به مبلغ شيئا

نفوسهم ويظهر بها الاراد من سرق الارواح ومن شارك في السرقة والحياة ومن اراد بدفعهم ومن الذين مثلوا
الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جعله بالبرادة عشاء شب اليه من السرقة قبل ما داه السارق وقومه ومن
في مناهم بالمال بختا تركوا انفسهم وان خافوا غيرهم لانهم لم يجدوا لهم الا حراما كما قيل لمن ظلم غيره ما
خلت الا نفسك وكنت له حجة ان احسن احسنه لانفسكم ان الله لا يحب من كان غافرا اياها هو فقال رسول الله
اي من كان كثر الحياتة وقد اعداها فقد اطلق الشيطان على الحيات في شئ واحد او اغلقت تلك الحياتة
ولا بد من عمل الاثم وقيل من الله لا يجب من كان حيا اذا سرق الدرع واما اذا سرق اليهودي وثان ابن عيسى
سقى ابيه لا تجادل عن اليهودي بل يظنون انفسهم بالحياة ويريدون بالحياة غيرهم يريدون بالسارق الدرع سرق الدرع
ويريد بالسارق اليهودي فصار حيا بالسارق اياهم غيرهم بما يستحقون من الناس ان يكتفون من الناس
ولا يستحقون من الله ومن الله ومن سرق الدرع عن ابن ابي قتيبة وسرقه عن الناس
في احد الاماكن لا يفيضه الله من سرقه لا يستره من الله وهو مطلع عليهم وقيل من الله من الله
وهو مطلع من الله يخفون الحياتة عن الناس ويظنون ان احكام حيا منهم ولا يرون احكاما من الله تعالى
وهو علم بانفسهم انهم لا يستر من الغفلة ان يبدون بالليل تولا لا يرضاه الله تعالى وقيل يبدون الصلوة
من جهة ويكفون فيه وقيل انهم لا يستر من الله بالليل يرى بهن الدرع في دار اليهودي ثم اختلف
الى يرى منه فيصدق المسلمين لا يستر على يدهم ولا يصدقون اليهودي لانه ليس على يدهم وقيل انهم لا يستر
الى اذ لا يبدون سحر وكان الله ما تعلقوا بحيلهم كاللصوص خفيوا لا عالم وقال غيرهم عالما باجرام لا يخفى
عليه شئ منها وفي هذا الاية شرع يوضح لمن يفسد حيلهم عن ارتكاب الذنوب لا يفسد
خشية الله تعالى على حيلهم وحياتهم احسن ان يرتكبوا الذنوب ويضعوا رءوسهم في النار
ثم يترتب به غيرهم سواء كان ذلك الفاسد سقيا او كراهها انهم خطاب للذابين عن الناس بفسادهم
سواء لم يترتب اليه خاصهم وادفع عنهم عن الحياتة في الحياتة الدنيا كمن يحيا الله عنهم يوم القيمة استقام به النبي
لان في معنى القليل والكل يخرج الى الجحيم منهم ولا شاهد على برهم بين يدي الله سبحانه يوم القيمة وفي هذه الاية
الدفع عن الذنوب من الظالم والمجادل عزم من يكون عليه كذا ان يتخذهم ويتولى مكنونهم معنى لا يكون منهم
يوم القيمة كمن يتوهم بامرهم يخافهم من اهل الكيل من اجل العاقبة بالامر والله جلد يسي وكذا يسي
الحاقد ولا يقال ان كل لانا ما ياله هو وكل عين **وقوله تعالى** ومن يعمل سوءا او ظلم نفسه ثم يستغفر

الله سبحانه الله غفر له جميعا ومن كتب انما ما ياكس على نفسه وكان الله عليا حكيميا ومن كتب
انما لم يرم به شيئا فقد احتل بهما انا ولما جيتا لك آيات **اللقطة** القصة التي رويها به قاتل
من سارقين وسوء او اوجهه شبح كرهه وجلسه من شانه ان يارجوا من الناس بالحكمة فاما القصة فانه
تتعلق بسند صحيح اصله من الرجلين وهول الادب يقال وجدت الضالين رجعا ما اذا اذكر كفايتها
عنها ووجدت رجلا اعطيت الرجلين والعدم لا يظلم بالرجوع كقطعت بالادوات والكتب فاعلم بحسبه
تبعه او يدفعه من رءوسه لا يرضى من سجد به **الحقي** ثم بين حجة طريق القاتل والنوبة ما سبق منه الموصية
تقال ومن يعمل سوءا ان حصة له ان يتبعها او يظلم نفسه بارتكاب ما يحرمه وقيل يعمل سوء بان يسرق الدرع
او يظلم نفسه بان يرى رجله يا قاتل المراد بالشرك بالشرك بالظلم ما دونه ان ثم يستغفر الله اي يتوب اليه
ويطلب المغفرة سبحانه الله غفر له جميعا من سجد به رجوعهم وان
القصة اذا استغفروا ما روي من كتب انما ما ياكس على نفسه من سرقه ولا يظلم ولا يكسر نفس الا
عليها من عمل صالحا لنفسه ومن ساء فعلها كان الله عليها حكيميا في عقابه وقيل عليا
بافعالها وسكنا في عقابهم وقيل عليها السارق حكيميا في الحجاب للظلم عليه ثم بين حجة وتقال
ان من كل لانا في كره غير كيف في عقابهم فقال ومن كتب خطيبه اي يعمل ذنبا على غير عدل او اياها
اي ذنبا فقهه ونزل الخطية الذنوب والاثم ما ذنوب الذنوب ثم يرم به شيئا شديدا الذي وقيل الذي
هو اليهودي الذي يلج عليه الذنوب عن الحسن وغيره وقيل هو يبدون سحر وقيل معنى ذكرها قبل وقوله
ثم يرم به اختلاف في الخبر الذي هو الما في يده فيقبل بعض اللام اي لا ثم وقيل الى احد منكم وقيل معنى كسبه
تعد الحيل معناه اي كذا عظيم احد من عقوبات شديدا اي ذنبا طاهر يارب في هذه الايات واللعن ان
تعالى ليجوز ان يخلق انما خلقتهم ثم يبدون عليها لانه اذا كان الخالق لها فهم بار منها فلو قيل ان الكتب
مخاض الى العبد نحو ان الكتب ان منصفها له معنى لم يخرج العبد بذلك من ان يكون بها لانه
اذا قيل ان الله سبحانه ارجوا العبد واحدة او جذا لا اختيار في القلب والفعل لا يتغير فتدافع عن العبد
من جميع جهاته **وقوله تعالى** ولو لا فضل الله عليكم رحمته طمست طائفة منهم ان يضلوك وتسا
يضلوك الا انفسهم وما يظن من شئ يارب الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم ولو
فضل الله عليكم فخطا لا يخطئ في كل من يخونهم الامور بفسادهم او موفيا او اصلاح بين الناس

ومن ثم لا ترون ان كانت تكون من الميراث عند ابن عباس وسعيد جبير ومجاهد وهو انما هو
وما يراه ان العتي الذي لا ترون من اوجبه من الصلوات كما لا ترون ان العتي الذي لا يكون عليه
حق الصلوة فهو الله عز وجل عن ذلك بقوله ان لا تسطوا على الميت الا على ما كان عليه من مال
ما يملكه من مال الله عز وجل من ذلك بقوله ان لا تسطوا على الميت الا على ما كان عليه من مال
الجاني واختار الطبري في قوله عز وجل على هذا القول بان قال ليس الصلوة ما كتبت الله للنفاء ان
نفسه لم تكن فلا صلوات لها من بعد موتها لانه لا ترون من ان كانت الصلوة ما كتبت الله للنفاء ان
في قوله انما الذي لا ياتي الاية كان الذي يصنع من التزج من الحسن وقاد والحق والى مالك دارهم قالوا
الصلوات في غير ما كان وما لا يكون في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان
باب من بعده الله انما في له بيت عمه وغيره قد رثت عن ابيه الا كما جازى عن شاهر وانما كان
ان يصب الصلوات على الميت من غير ان يكون له مال في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان
والا لا يدري ان لا يكون من اي من كان من ولا ترون من في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان
تلقون من من جبريت في قوله عز وجل في ان لا يكون من اي من كان في غير ما كان في غير ما كان
المستغنيين من اولاد مناه ربيكم في المستغنيين من اولاد مناه ربيكم في غير ما كان في غير ما كان
ابن زيد جعفر ابن العلاء من الميراث ما يملكه من مال الله عز وجل في غير ما كان في غير ما كان
التي في قوله عز وجل الصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان
في انهم وفي قوله عز وجل الصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان
ان قوله سبحانه وان خلت من ان لا تسطوا على الميت الا على ما كان عليه من مال الله عز وجل في غير ما كان
والنساء واليتامى ما تسبب في ذلك الله عز وجل ما تسبب في ذلك الله عز وجل ما تسبب في ذلك الله عز وجل
يجازى به ولا يصح عنه شيء **قلت** ما انما اوصاف من يملكه من مال الله عز وجل في غير ما كان في غير ما كان
ان يملكها يملكها الصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان
آية التزج قالوا ان يملكها بعض اليه وكذا الامم وكذا الميراث والصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان
الامم واليتامى **الحجة** الامم في الاستعمال كالميراث في بيعه من ان يملكها من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان
وتعامل من ذلك حيث اريد في بيعه من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان

ومن ثم لا ترون ان كانت تكون من الميراث عند ابن عباس وسعيد جبير ومجاهد وهو انما هو
وما يراه ان العتي الذي لا ترون من اوجبه من الصلوات كما لا ترون ان العتي الذي لا يكون عليه
حق الصلوة فهو الله عز وجل عن ذلك بقوله ان لا تسطوا على الميت الا على ما كان عليه من مال
ما يملكه من مال الله عز وجل من ذلك بقوله ان لا تسطوا على الميت الا على ما كان عليه من مال
الجاني واختار الطبري في قوله عز وجل على هذا القول بان قال ليس الصلوة ما كتبت الله للنفاء ان
نفسه لم تكن فلا صلوات لها من بعد موتها لانه لا ترون من ان كانت الصلوة ما كتبت الله للنفاء ان
في قوله انما الذي لا ياتي الاية كان الذي يصنع من التزج من الحسن وقاد والحق والى مالك دارهم قالوا
الصلوات في غير ما كان وما لا يكون في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان
باب من بعده الله انما في له بيت عمه وغيره قد رثت عن ابيه الا كما جازى عن شاهر وانما كان
ان يصب الصلوات على الميت من غير ان يكون له مال في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان
والا لا يدري ان لا يكون من اي من كان من ولا ترون من في غير ما كان في غير ما كان في غير ما كان
تلقون من من جبريت في قوله عز وجل في ان لا يكون من اي من كان في غير ما كان في غير ما كان
المستغنيين من اولاد مناه ربيكم في المستغنيين من اولاد مناه ربيكم في غير ما كان في غير ما كان
ابن زيد جعفر ابن العلاء من الميراث ما يملكه من مال الله عز وجل في غير ما كان في غير ما كان
التي في قوله عز وجل الصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان
في انهم وفي قوله عز وجل الصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان
ان قوله سبحانه وان خلت من ان لا تسطوا على الميت الا على ما كان عليه من مال الله عز وجل في غير ما كان
والنساء واليتامى ما تسبب في ذلك الله عز وجل ما تسبب في ذلك الله عز وجل ما تسبب في ذلك الله عز وجل
يجازى به ولا يصح عنه شيء **قلت** ما انما اوصاف من يملكه من مال الله عز وجل في غير ما كان في غير ما كان
ان يملكها يملكها الصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان
آية التزج قالوا ان يملكها بعض اليه وكذا الامم وكذا الميراث والصلوات من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان
الامم واليتامى **الحجة** الامم في الاستعمال كالميراث في بيعه من ان يملكها من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان
وتعامل من ذلك حيث اريد في بيعه من الميراث وان ترون الميت بالتي التي في غير ما كان في غير ما كان

ولا ياتي في ذلك

والاستعداد ابراهيم من ذلك ولا اشتغالهم عن حاجته فان له ملك السموات وما في الارض ملكا ومكنا فقلنا
لا يجر العجز ولا يكثر الضعف ولا يحزن عليه الحاجة وانما امرنا بما نعلم من عندنا فقلنا ان الله غيا
او لم يكن حاجتنا من الخلق بل الخلق كله محتاج اليه سبحانه والى استحقاقهم من عليم بصيرة المحبة اليكم
والا لم يكن لخلقكم واستحقاق ذلك ما لنا من الحبيب والمسايرة الى طاعة فيما يترككم به ثم قال والله ما في السموات والارض
في الارض وفي ما به وكذا في ما قبل المحبة لانهم لم يمتنعوا عنه علم شي منه ولا جود من غله وتبهر ولا يحتاج من
ملككم غير ما به الملك والقدرة لله في السموات وما في الارض في الايتين تلك استحقاق الله اليكم والذكر
ويتلوه للابانة عن علم تلك احد ما بانا احباب طاعة فينا في به لان ملك السموات والارض والذات بان
عنا من خلقه وحاجته اليه واستحقاقه للمحبة لان الله في السموات وما في الارض والذات بان حفظ ما به
وتبهر ولم لا ذلك السموات والارض **فكم** ان يفتا بكم ايها الذين آمنوا بآيات ما خزن كان
الله على ذلك قدما من كان يري في ما قبل الدنيا فقلنا الله تعالى الدنيا والآخرة وكان الله سميعا بصيرا
آيات لما ذكرنا من عناه عن الخلق بان الله ملك السموات والارض حيث يشاء ذلك فكم قال استدل
على قلنا وان الله اهلان ولا يخفى ولا يشك بان الله تعالى ان يشاء فيكم يعني ان يفتا الله بملككم انما الله
وتكم وتبهر في محبة وفي اي يفتا ان يفتا بكم بآيات ما خزن اي بآيات ما خزن غيركم في محبة الله
عليه واذا سلموا بآيات ما خزن بآيات ما خزن الله لما زلت هذه الآية من آيات ما خزن بآيات ما خزن
عما خزن وكان الله على ذلك قدما من كان يري في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
وكم قال بان حلال الدين عند الله تعالى من كان يري في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
الايان بكم من اهل الدنيا والآخرة في ما خزن بآيات ما خزن الله تعالى ان يشاء فيكم
الدنيا والآخرة اي بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
وقيل ان الله تعالى ان يشاء فيكم في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
على انفسهم واموالهم وفراهم في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
ان يسمع السموات ويسمع الارض عند الله تعالى في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
هنا الذين انهم يسمع بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
الذين انهم يسمع بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم

الذي

اولي بها فلا تقبل العجز في ان يفتا وان تكل ما ادرى من ان الله كان باقلا خير **آية** **الفتنة**
فكم قال بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
من فكم قال بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
او لم يكن لخلقكم واستحقاق ذلك ما لنا من الحبيب والمسايرة الى طاعة فيما يترككم به ثم قال والله ما في السموات والارض
في الارض وفي ما به وكذا في ما قبل المحبة لانهم لم يمتنعوا عنه علم شي منه ولا جود من غله وتبهر ولا يحتاج من
ملككم غير ما به الملك والقدرة لله في السموات وما في الارض في الايتين تلك استحقاق الله اليكم والذكر
ويتلوه للابانة عن علم تلك احد ما بانا احباب طاعة فينا في به لان ملك السموات والارض والذات بان
عنا من خلقه وحاجته اليه واستحقاقه للمحبة لان الله في السموات وما في الارض والذات بان حفظ ما به
وتبهر ولم لا ذلك السموات والارض **فكم** ان يفتا بكم ايها الذين آمنوا بآيات ما خزن كان
الله على ذلك قدما من كان يري في ما قبل الدنيا فقلنا الله تعالى الدنيا والآخرة وكان الله سميعا بصيرا
آيات لما ذكرنا من عناه عن الخلق بان الله ملك السموات والارض حيث يشاء ذلك فكم قال استدل
على قلنا وان الله اهلان ولا يخفى ولا يشك بان الله تعالى ان يشاء فيكم يعني ان يفتا الله بملككم انما الله
وتكم وتبهر في محبة وفي اي يفتا ان يفتا بكم بآيات ما خزن اي بآيات ما خزن غيركم في محبة الله
عليه واذا سلموا بآيات ما خزن بآيات ما خزن الله لما زلت هذه الآية من آيات ما خزن بآيات ما خزن
عما خزن وكان الله على ذلك قدما من كان يري في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
وكم قال بان حلال الدين عند الله تعالى من كان يري في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
الايان بكم من اهل الدنيا والآخرة في ما خزن بآيات ما خزن الله تعالى ان يشاء فيكم
الدنيا والآخرة اي بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
وقيل ان الله تعالى ان يشاء فيكم في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
على انفسهم واموالهم وفراهم في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
ان يسمع السموات ويسمع الارض عند الله تعالى في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
هنا الذين انهم يسمع بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم
الذين انهم يسمع بآيات ما خزن في ما قبل الدنيا والآخرة وكان الله تعالى ان يشاء فيكم

الفتنة

الفتنة

محمود

[illegible]

الاساطير التي خرف فيها كادوا انبياء عيسى وادريس وابراهيم واسحق وبنوهم وكنوعهم جميعا على اسم الله تعالى
لثقة الخلق بانه لعل اليهود في القدس منه والارواح القدس القريب والاشهاد وادريس وبنوهم وكنوعهم جميعا على اسم الله تعالى
به كما اشهر كتاب موسى بالتيقن في كتاب عيسى **الانجيل** هذه الآية يتصل بها قتلها من قبله بذلك اهل الكتاب
ان تنزل عليهم كما من انما وقد ايدى على انهم قد آمنوا ما يدعى على نعمة ما خبر سحار ارسله كما ارسى من قنقه من
الانبياء وراطر على يد هذه الحشرات كما انظر على ايديهم ويترك اليهود لما في النبي صم عليهم تلك الايات قالوا اننا
الله على بشر من بني بعد موسى فكنهم الله بهذا الايات والاشهاد قد انزل على من بعد موسى من الذين سماهم
ومنهم يسوع من بنين **فصل ثانيا** من شك في تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
وكلمة الله موسى حكيميا **فصل ثانيا** من شك في تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
حكيميا **فصل ثانيا** من شك في تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
رشد تقصصهم عليك كما تولى بل شديدا وعمر كما رتبته ويحذر ان ينسب رسلك على سبي راجيا لان موسى
انا اوحيت اليك ان انا اريد ان من خير اليك وارسل رسلك تقصصهم عليك هذا قول الزناج وتلك
انه على تدبر انا انبياء اليك قال الله تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
انفعل رسلك بشر من منصرف على المال فيجرب ان يكون تقصصهم عليك على المصح على سبيل في رسلك بشر من
شم اعمل ولا تزل بعد قسمة بعض قتال ورسلك او رسلك آخر من تقصصهم عليك ان احكيك الانعام
وعزناك شأنهم وادوم من قبله فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
في القرآن فقال بعضهم تقصصهم من قبله فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
عليك هذا يدعي ان الله جعل رسلك كثير لم يكرم في القرآن وانا نقص بعض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم المفضلين
على من لم يقصهم عليه وكلمة الله موسى حكيميا فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
لان جميعهم لهم الله جهار بالرسى في القرآن فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
يشق من التكليم بخلاف ما لا البطارك وهو ان رسول الله لا يقره الاية التي يتكلمها على الناس تلك المصير فيها
ينهم وكرهم التبيين ولما تبين ان الله موسى على ما لم تكن في هذه الاية وقراها عليهم قال ان من انفق ذكره
وقصص بالكلية عليه رسلك بشر من الجنة والشاب لمن آمن بما طاع ومنه من انذار ما في كتاب لم يكن
وعسى لا يكون لك على الله حجة بعد انزل فيقولوا لم نزل اليك رسلك ولما رسلت لانت اليك كما اخبرنا

فائدة

فائدة اخرى بقوله اني ارسل اليك رسلك في هذه الاية ولا يقره الاية ولا يقره الاية ولا يقره الاية ولا يقره الاية
من الخطاب اليك كما لا يقره الاية ولا يقره الاية ولا يقره الاية ولا يقره الاية ولا يقره الاية ولا يقره الاية
الرسول اليك لعلنا نلحقه فانه يعلو القتل وادريس وبنوهم وكنوعهم جميعا على اسم الله تعالى
احد هان صدق من انهم لا يكون العلم به لا بعد تقدم العلم بالرسول فانه كانت الحجة عليه بالعقل
في زمانه فلهذا انزل من النبوة وصحة ذلك ان الله في الحجة لا تقم الا ارسلا للاحتجاج الرسول ايماني
آخر حتى يكون الحجة قاطعة والكل في رسول كما حكم منه حتى يتبدل ذلك بالكل من استدل به في الآخرة على ان التكليف
لا يصح بحاله ايمانا ارسلا من قبله ايمانا قاطعا وكما ان الله عز وجل استدل على الاشياء من عيسى وكنوعهم جميعا
بما امر به عباد وفي جميع انفسهم **فصل ثانيا** من شك في تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
وكلمة الله موسى حكيميا **فصل ثانيا** من شك في تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
حكيميا **فصل ثانيا** من شك في تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
رشد تقصصهم عليك كما تولى بل شديدا وعمر كما رتبته ويحذر ان ينسب رسلك على سبي راجيا لان موسى
انا اوحيت اليك ان انا اريد ان من خير اليك وارسل رسلك تقصصهم عليك هذا قول الزناج وتلك
انه على تدبر انا انبياء اليك قال الله تقصصهم عليك من قبله فليست له تقصصهم عليك
انفعل رسلك بشر من منصرف على المال فيجرب ان يكون تقصصهم عليك على المصح على سبيل في رسلك بشر من
شم اعمل ولا تزل بعد قسمة بعض قتال ورسلك او رسلك آخر من تقصصهم عليك ان احكيك الانعام
وعزناك شأنهم وادوم من قبله فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
في القرآن فقال بعضهم تقصصهم من قبله فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
عليك هذا يدعي ان الله جعل رسلك كثير لم يكرم في القرآن وانا نقص بعض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم المفضلين
على من لم يقصهم عليه وكلمة الله موسى حكيميا فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
لان جميعهم لهم الله جهار بالرسى في القرآن فليست له تقصصهم عليك بالرسى في غير ذلك من قبله فليست له تقصصهم عليك
يشق من التكليم بخلاف ما لا البطارك وهو ان رسول الله لا يقره الاية التي يتكلمها على الناس تلك المصير فيها
ينهم وكرهم التبيين ولما تبين ان الله موسى على ما لم تكن في هذه الاية وقراها عليهم قال ان من انفق ذكره
وقصص بالكلية عليه رسلك بشر من الجنة والشاب لمن آمن بما طاع ومنه من انذار ما في كتاب لم يكن
وعسى لا يكون لك على الله حجة بعد انزل فيقولوا لم نزل اليك رسلك ولما رسلت لانت اليك كما اخبرنا

مغلا



[illegible]

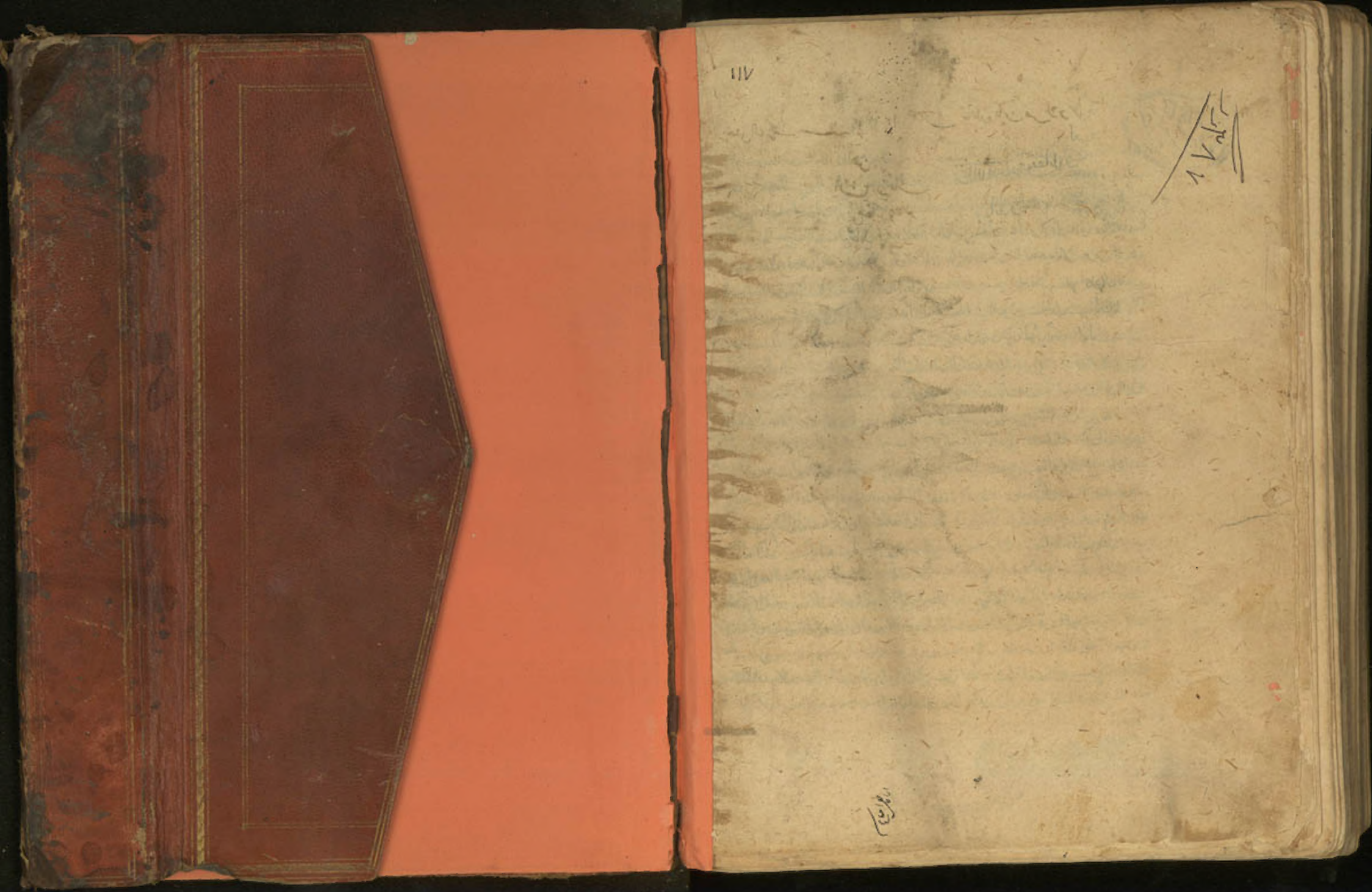
أما انظر الى الامور بحدسك وانك تظن ان الاعيان لها الطلقة والعبرة في منعهم عذابا اليها لما
مرجوا لا يجدونهم من دون الله تعالى كما انصر الى ما لا يحصى من المستنكرين المستكرين لانهم لم ينجسوا
من عذابهم وناظرهم من عقابهم **فقد قال** يا ايها الناس تعبدواكم منكم منكم وانكم انتم منكم
سبيتم فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم من رحمة ربهم من فضل ويهديهم الى صراط مستقيم انما
اللعنة البرهان الشاهد الحق وقيل البرهان البين تاليف من قوله اي يبيد بحدسك لانهم لم ينجسوا
فلك ما الهى استغ من البشر والعصاة من الله ونوع الشر عن عباده تحت تلك الاموات لم يقتصر على
من الله تعالى وجن من اسما حتى لم يظن هؤلاء نبيك كيد الكافرين كما قال سبحانه والله يصيبكم من المصائب
ولا تحزن يلطف الله لعباده نبيك من المصائب **الخراب** حراما انتخب على من لا يدين الله
فانه على من يدينهم حراما يدينهم ان يكون حلالا من الله في ايديهم مني ويهدى بهم الى الحق حراما **اللعنة** لانفسه
سجانه كالحكام التي يجب العمل بها في كل زمان بعد ذلك ليكون الانسان على شية ومين قال ما فيها الا
وهو طلب الكفر من سائر الملل الذين نفس نصوصهم في هذه السورة فوجدوا منكم انما اى الحاجة
من الله تعالى منكم عن محاربه وهو محرم على الله عليه السلام باسناد من البشارات القاهرة المأخوذة
بصفة وقيل هو ان ما نزل اليكم معه فورا سيبين لكم الحق والفرق ويهديكم الى ما فيه الخلاص لكم من عذابه
والنار عتبه ذلك الذي هو ان عن حامد وقادوس السدي وقيل لثروا على علي عليه السلام عن ابي عبد الله
قال الذي ياتوا بالهدى صدقوا برحمة الله تعالى عن ابي جعفر محمد بن اعين عن ابي عبد الله عليه السلام
انزل اليه دم سيدخلهم من رحمة ربهم من فضل ويهديهم الى صراط مستقيم انما
وتصنيف الحسنة ما نزل اليكم من الله تعالى يستحقون به عذابه من انما استبها اى ويقتصر لاسبابه فضل
الذي يتفضل به على اوليائه ويقتصر من انهم على من اهل طاعته وعلقه الامار والاهل بهل
والاستان بسمته واتبع ومنه هذا الصراط المستقيم الذي ارتضاه الله منجى العباد **فقد قال** يستحقون
قل الله يستحق في الكلال ان الله عليه السلام له ولد وله اخوت فلما نصف ما ترك ويخرجون من ان يكون لها
ولده وان كانت اثنين فلهما الثلثان ما ترك وان كانا اربعة رجلا لكانا ثلثا من الثلثين
الله لكم ان اخلصكم الله بغير حساب فليعلم انه **اللعنة** فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
لكم او ما استمال من الدنيا ويلا نقي في السعة اذ ادين حكمه فانتى وفتيا **الخراب** يستحقون ذلك الله

نفيتم

بنيتم في الكلال اربال من اهل النبيلين اهل في الكلال والجبابرة اهل الكلال وهن منكم والذين يستحقون في الكلال
قل الله يستحق في الكلال اربال من اهل النبيلين اهل في الكلال والجبابرة اهل الكلال وهن منكم والذين يستحقون في الكلال
انهما لم يستحقوا روابل عتاق ان الله تعالى لا يستحق لكم ان يرسل الله منه قوله قليل وكثيرا ما كان استغنا
سرى فقهوا استغثت من ذلك غلب ما لم استغثت والواجر في قتال واستغثت من ذلك غلب ما لم استغثت
كثيرا فغنى كل من ربي من عزمه وطول ربي عنهم ما لم يفي ولا على غنى قتال فغنى كل من ربي من عزمه وطول ربي
وهو كثر في الكلال استغثت من ذلك غلب ما لم استغثت والواجر في قتال واستغثت من ذلك غلب ما لم استغثت
الطهارة لان الله تعالى يبر عن قوله ان كانت الشيتان دان ولست الاث على ما احدث الله من ان لا يكون تاكل الله كذا
معدت انا ما ان يبين ان المصالح في كل العدة ودين عزم من الصفات من صغر الكبر او عظم او غيره من
حصل العدة وشت الميراث وهذا قوله على الاى وهو الصحيح وقوله رجلا كذا كذا من قوله من اخره ومن
جزا كان قد لا يبين الله لكم ان اخلصكم الى ان تخلصوا الى احد هذه المعنى ان لا تخلصوا الى اخر حرف النفي فليخبره فلا
تخلصوا الى كذا وانما استغثت في رايها ما رايها في الله لم يبقها نالها ان يبايعها ان لا يبايعها ما رايها في الله لم يبقها
ان المعنى كذا ان تخلصوا من عزمه على كذا في موضع نصب بانه منقول من قوله عزمه على كذا في موضع نصب بانه منقول
اي كذا ان تخلصوا من عزمه على كذا في موضع نصب بانه منقول من قوله عزمه على كذا في موضع نصب بانه منقول
وهو قوله كذا في الكلال اربال من اهل النبيلين اهل في الكلال والجبابرة اهل الكلال وهن منكم والذين يستحقون في الكلال
الشرط لا يقتضي هذا المعنى لا يقتضي والله تعالى لا يقتضي وهو ان الله تعالى لا يقتضي وهو ان الله تعالى لا يقتضي
وقوله وبين الله لكم الصلح المحبوب **الزوال** اختص في سبب نزول الآية فروي عن جابر بن عبد الله انه قال لا تسبوا
وهذا في حركات في اربع نوازل على النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجهي فافتت عتقت يا رسول الله لا اقول الا الحق بالحقين قال
اسس عتقت الشعر الحسن ثم خضع برزكي ورجع الى قتال يا جابر اى لا اراكم من وجهك هذا وان الله تعالى
فان الله في الذي لا يملك لعلكم تكونوا الذين تالوا في كان جابر بن عبد الله في هذه الآية وعن قتادة وقال ان الله تعالى
كان في شأن الكلال اربال من اهل النبيلين اهل في الكلال والجبابرة اهل الكلال وهن منكم والذين يستحقون في الكلال
سورة النور يستغثت في الآية اربال من اهل النبيلين اهل في الكلال والجبابرة اهل الكلال وهن منكم والذين يستحقون في الكلال
مسير كان فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغثت في الآية اربال من اهل النبيلين اهل في الكلال والجبابرة اهل الكلال وهن منكم
في الشافعي في اول هذه السورة او الاخرى في الصيف وفي هذه الآية وروي عن غيره من الخطباء انه قال سالت رسول

الله صم عن الكلام فقال يكفينا ما وجدك به الصنف **الحق** لما بين سجدة في آله السورة بعض سهام الزمان
 حتم السورة بيان ما في من ذلك فقال فستفوتك يا محمد اي يطلبون منك الفتاوى في امثال الكلام مثل الله يستلم
 اوز بين الحكم في الكلام وهو اسم للاخوة والاخت من الحسن وهو المسمى عن انتما عليهم السلام وقيل في
 ما سوي الدلالة على ان يكون رجلا من الخيرة من اولاد هلك ليس له ولد قال السيد يعني ليس له ولد كقولنا
 وهو ينفق من بيت الاماميه فانه ان مات رجل ليس له ولد ولا ولد له ما انفق فيه الوالد للاجاء والدنظر الكلام
 عنه فان الكلام اسم للذي الحظ بالبيت وذلك الاصيق الولد كان الولد لصيق الراد والاخت والاخت من هم
 المحيطون بالبيت ولاخت يعني وليت اخت لاميه واه او لايه لان ذكر اولادهم تصبى في آله السورة
 فلها نصف ما ترك وهو شيئا ان يكون لها ولد عن يده ان لاخت اذ كانت الميت وطا اخر من اب وام او من اب
 ما لا لاكله بل خلف اذا لم يكن هناك ولد له والد فان كانت الشيب يعني ان كانت لاختان متنتين فلهما
 الثلثان ما ترك الاخر الا لاخت من الذكر وان كانا اخر رجلا وفتاوى اخره واخوت بجنسين كتاب ما
 اولاب فلكذا مثل حفظ الانبياء وفي سجدة ان امرءة هاتين ليس له ولد ولاخت فله نصف ما ترك
 وهو شيئا ان يكون له ولد لانه على الاخر الا لاخت الاثبات مع ابنت لا سجدة شرط في يرث الاخر
 عدم الولد فمضى على ان ابنت لا لاخت فيه بين اهل اللقب ما ينفق من الجارية ان لاخت مع انات
 خبر واحد يخالف نص القرآن في هذا الذي ذكرناه ذهب ابن عباس واهل البيت عليهم السلام
 يبين الله امر من انكم ان تقتلوا منكم او امره ان تقتلوا ولا تقتلوا في الخطا في الحكم فيها وتلصق
 يبين الله لكم جميع الحكم لتتدعوا فيكم عن اهل البيت عليهم السلام فابان كذا سجدة انا عالم
 يحتاج الى عباد من امرها شهم ومعادهم على ما ترحم ملكة وقد تضمنت الآية التي ما انزلها الله في اهل
 السورة بيان يرث الولد ما له والد لا لآلة التي تصد لها بيان يرث الاخر من الزوجات والاخر من قبل الام تقتضت
 هذه الآية التي ستم بها السورة بيان يرث الاخر من الزوجات من الاب والام والاخر من الزوجات من قبل الاب
 عند عدم الاخر من الزوجات من الاب والام وتضمنت قوله سجدة اولادهم بعضه اولى ببعض في كتاب الله
 ان تتأني الذي سبب في احتقان الميراث من كان اقربهم رجلا او في قرابة كاولول الميراث من الاخرين والاخت
 بين الفتاوى في هذه المسائل وقرعها من ذكره في كتب الفقه وقد وقع الفراع من مشيود هذه النسب الماركة في تاريخ

رمضان الثاني ١٠٤٣ هـ - سنة ثمان من بلاد حجاز
 هو
 انشا الله تعالى
 توفى مقابرو طاهر
 بيايد
 انشا الله تعالى
 بيايد والسلام





الحمد لله
114

الحمد لله